

• العدد «٢٩» السنة الثالثة. رمضان ١٤٠٥ • يونيو ١٩٨٥ م



الطليعة الإسلامية

ساحة كل المسلمين



السودان وتحديات المستقبل



بسم الله الرحمن الرحيم

السلام عليكم

تحولات الوضع اللبناني : أمل تقود المؤامرة

منذ منتصف أبريل الماضي، أصبح واضحاً أن «أمل» نبيه بري قد إختارت لها دوراً جديداً في الساحة السياسية اللبنانية. فمع منتصف ليل الثلاثاء ١٦ نيسان (أبريل)، وحتى ظهر الأربعاء التالي عاشت مدينة بيروت الإسلامية أسوأ ست عشرة ساعة في تاريخها. ليس فقط لأن القتال الذي إندلج في شوارعها كان أشد وأقسي مما عانته حتى أثناء الحصار الاسرائيلي ولكن، لأن الهاونات وراجمات الصواريخ كانت تطلق من أيدي - من افترض فيهم الاسلام - على من (افترض فيهم الاسلام) كذلك، في الوقت الذي كان فيه سكان المدينة الصابرة هم الصحابا.

وفي نهاية القتال كانت سيطرة أمل على المدينة قد استقرت بعد أن تمت تصفية قوات حركة «المرابطون» الناصرية، وتدمير مقر قيادتها، وإخراص إذاعتها. ولكن الوحشية التي صاحبت القتال ما كان يمكن أن تمر بدون ملاحظة، بعد أن أكدت معظم التقارير قيام قوات «أمل» بنهب مسجد عبد الناصر المجاور لقيادة «المرابطون»، إضافة الى ذبح عائلة بأكملها إشتبه بأن رجلها كان أحد أفراد الجهة الأخرى. وقد ادعت «أمل» في بيانها حول الأحداث أن تحالفاً بين «المرابطون» وجماعة عرفات كان يهدف الى الإخلال بالأمن في بيروت ونشر الفوضى ومن ثم السيطرة عليها مما دعا أمل الى التحرك لاجهاض المؤامرة.

والذي يعرف الوضع اللبناني المعقد يدرك أن ادعاء «أمل» لا أساس له من الصحة لأن «المرابطون» وقائدهم إبراهيم قليلات كانوا دائماً من أشد المعارضين لعرفات وإن كان لهم حلفاء بين الفلسطينيين فهم بلا شك المنشقون على قيادة عرفات وفتح. ولكن بيان «أمل» على أي حال كان يحمل ما يكفي من الاشارات الى أن معركة «أمل» ضد المخيمات الفلسطينية قادمة على الطريق وبأسرع مما تصور الكثيرون.

الأحد ١٩ أيار (مايو)، كانت قوات أمل تحاصر المخيمات الفلسطينية الثلاث جنوب مدينة بيروت، برج البراجنة، صبرا، وشاتيلا. ويوم الاثنين أول شهر رمضان المبارك كانت قذائف الهاونات



- ١..... السلام عليكم
- ٤..... رسالة الى ياسر عرفات
- ٦..... حوار مع راشد الغنوشي
- ١٣..... فشل الخيار الأمريكي في السودان
- ١٦..... السودان وتحديات المستقبل
- ٢٣..... الجبهة الاسلامية القومية في السودان
- ٢٥..... متغيرات جديدة على الساحة اللبنانية
- ٣١..... الوحدة الوطنية : التحدي المتكرر
- ٣٨..... الجامعة التونسية
- ٤٥..... في الفكر السياسي الاسلامي
- ٥٣..... السوق الأوروبية وأزمة المغرب العربي
- ٥٧..... حول تأثير القومية على الأمة
- ٦٠..... الوحدة الاسلامية
- ٦٤..... ساحة للحوار
- ٦٨..... باختصار
- ٧٢..... ونلتقي

والصواريخ والرشاشات تصب نارها على المسلمين الفلسطينيين في المخيمات الثلاث. ورغم محاولات المدافعين عن المخيمات للصمود في وجه الهجمة البربرية لحلفاء الأمم، إلا أن قلة عددهم وضعف تسليحهم أدى بعد أكثر من أربعة أيام من القتال الشرس إلى أن تقتحم دبابات «أمل» شوارع المخيمات الصابرة المجاهدة، التي قاومت بصلافة ضد الحصار العبري الوحشي في صيف ١٩٨٢، وعانت معاناة لا نظيرها أمة في أسبوع المذابح الشهير في خريف نفس العام، وهي اليوم تواصل رحلة الألم على يد الأشقاء !!!

حركة «أمل» أو «أفواج المقاومة اللبنانية» تأسست في منتصف السبعينات بأشراف وتوجيه من السيد موسى الصدر رئيس المجلس الشيعي الأعلى في لبنان، وقد أراد لها مؤسسها طريقاً سياسياً واجتماعياً غير طائفي، إلا أنها في حى الوضع اللبناني إقتصرت على أوضاع الطائفة الشيعية. وعندما بدأت «أمل» في إنشاء جناحها العسكري كانت لحركة «فتح» الفلسطينية الدور الأكبر في التدريب والتجهيز والتغطية السياسية والعسكرية. ونتيجة لتكوين وطموحات السيد موسى الصدر لم تستطع «أمل» أن تكون يوماً حركة إسلامية حقيقية. فقد سيطر على قادتها في معظم المراحل شخصيات تقليدية وليبرالية من أمثال حسين الحسيني، ونبيه بري. إلا أن الاسلاميين استطاعوا مع السنوات أن يؤسسوا لهم موقعاً قوياً من الحركة إلى أن سارع بعضهم للانشقاق بعد الاجتياح الصهيوني للبنان تحت اسم «أمل الاسلامية» احتجاجاً على قيادة وسياسات نبيه بري المهادنة للعدو الصهيوني. وما لا شك فيه أن «أمل الاسلامية» في البقاع، و«حزب الله» بقيادة الشيخ محمد حسين فضل الله في بيروت قد سحبت البساط الاسلامي إلى درجة كبيرة من تحت أقدام قيادة «أمل» الحالية ورغم الهيمنة السورية الواضحة على الأوضاع والقوى السياسية في لبنان، إلا أن «أمل» في معظمها تعتبر من أصدق حلفاء دمشق الحاليين في لبنان. ولعل خلف هذه الحقيقة يقع تفسير ما حدث في بيروت طوال الأسابيع الأخيرة...

مباشرة قبل الانسحاب الاسرائيلي من صور، صرح رئيس الأركان الاسرائيلي برغبته في التفاهم مع «أمل» نبيه بري على أن يسمح لها بالسيطرة على الجنوب مقابل أن تضمن أمن العدو الصهيوني من أن يخترق من قبل المقاتلين الفلسطينيين. ومساء يوم الانسحاب وقف داود داود مسئول حركة «أمل» في صور، وأكد للصحفيين بأن حركته لن تسمح للمخيمات الفلسطينية في الجنوب بأن تحمل السلاح ثانية. وفي أيام قليلة كانت حواجز أمل تحيط بكل مخيمات صور وتقرض عليها حصاراً فعلياً. وفي مطلع النصف الثاني من نيسان (أبريل) الماضي كان المبعوث الأمريكي روبرت مورفي يطوف بالعواصم العربية مبتدئاً بدمشق، وكانت معظم التقارير تشير إلى أن هدف جولته الحقيقي هو الاتفاق مع حكام دمشق حول المرحلة الجديدة في لبنان بعد أن أصبح واضحاً أن الانسحاب الاسرائيلي سيكتمل مع حزيران (يونيو) القادم. وفي أيام قليلة كانت قوات «أمل» الحليف الرئيسي

لدمشق تحتاح مواقع «المرابطون» في بيروت الغربية، ثم تقدمت قوات جنبلات الحليف الثاني لدمشق في إقليم الخروب وحتى مشارف الجنوب مكسحة كل المواقع المسيحية. ومع مطلع رمضان المبارك كانت «أمل» تواصل حملتها في بيروت لاختضاع المخيمات الفلسطينية وتجريد أبنائها من بنادقهم، رغم الاحتجاجات الصارخة من «حزب الله» و«حركة التوحيد» و«تجمع العلماء المسلمين»، والغضب والواضح في كل المنطقة من طهران إلى الرباط. ويشير مسلسل الأحداث إلى ما يلي :

* أن نظام الأسد في سوريا يدفع بحلفائه في لبنان إلى تجهيز الأرض لعودة قوات الردع السورية كآخر مرحلة لضبط المعادلة اللبنانية في الجيب السوري، وذلك عبر إتفاق سوري - إسرائيلي - أمريكي لضمان أمن العدو الصهيوني في الأراضي اللبنانية وذلك يستدعي ضمناً تصفية كل وجود فلسطيني مسلح في لبنان، سواء كان تابعاً لعرفات أو للمنشقين عليه من حلفاء سوريا.

* أن الخطوة السورية تهدف أيضاً إلى إحباط الانتصارات الاسلامية في لبنان، وإجهاض كل المحاولات الاسلامية الحقيقية لتثبيت مكاسب المسلمين على الأرض، وترى دمشق أن تصفية «المرابطون» والفلسطينيين سيكون رادعاً لكل من تسول له نفسه بالخروج على طاعة الحكم السوري إضافة إلى أن تلك الخطوات مطلوبة في حد ذاتها.

* أن الأمريكين والسوريين قد أدركوا ما أشار إليه الرئيس المصري مبارك عقب عودته من واشنطن في تصريحه لباتريك سيل (مجلة الأوبزفر البريطانية) من «أن تحالفاً فلسطينياً إسلامياً على وشك البروز» مما سيؤدي إلى ضرب كل المعادلات القائمة ولا شك أن هناك نفساً إسلامياً واضحاً يتصاعد بين الفلسطينيين في لبنان وتربطه علاقات وثيقة بكل الاسلاميين الثوريين سنة وشيعة في طرابلس وبيروت وصيدا، وقد جاءت الضربة الأخيرة لاجهاض تصاعده وتناميه وتقويته...

إن تحولات السياسة اللبنانية، كما يتضح كل يوم، قد أصبحت مؤشراً على تحولات الوضع في كل منطقة قلب الوطن الاسلامي، ولعل تصدى قيادة حركة «أمل» لمؤامرة ضرب الاسلام في لبنان تؤشر إلى بداية سقوط «أمل» نفسها، فهي الآن تقوم بنفس الدور الذي عجزت الميليشيات المارونية عن تحقيقه فيما يتعلق بحماية حدود إسرائيل وأمنها في الأراضي اللبنانية ضد المحاولات الاسلامية الفلسطينية للمقاومة والاختراق، بل أن قيام «أمل» بالقصف الوحشي ضد مخيمات صبرا وشاتيلا يجعل منها الوريث الشرعي والحقيقي لأولئك الجزائريين القتلة الذين ارتكبوا المذابح قبل ثلاثة أعوام في صبرا وشاتيلا.

— الطليعة الاسلامية —

رسالة الى ياسر عرفات

سأتجاوز أكثر من حقل الغام وأكتب إليك رغم المخاطرة.. فخصومك لا يقبلون بأقل من إعلان الحرب ضدك والغضب عليك والمطالبة برأسك وأنصارك لا يقبلون بأقل من المديح التام وشعبنا يقف في المابن يده في النار وعين الحيرة على المستنقع الذي وصلنا إليه والذاكرة الفلسطينية العجيبة ترحل في التواريخ البعيدة والقريبة.. قبل أكثر من عشرين عاماً كانت فتح كوردة تنبرع فوق الجرح كما حاول أحد الشعراء أن يأمل.. كانت فتح.. وكانت فلسطين من النهر الى البحر هي الشعار والههم واسم المرحلة.. عشرون عاماً فقط يا سيدى فاذا فلسطين وفد من المترفين الثرثارين أبطال الصالونات والمفاوضات تضمهم حقائب جلالة الملك الأردني الى بلاط الشيطان الأكبر في واشنطن.. عشرون عاماً من الدم والصبر هل يمكن أن تنتهي فجأة تحت عنوان «الاتفاق الأردني - الفلسطيني» والذي لا يعني إلا أن نبدأ بخلع آخر ما تبقى يستر أجسادنا.. هل نسيت كلمات شاعرك المفضل :

«في زمان الحرب غطنتي الشظية

في زمان السلم غطاني العراء»

في يوم ما وقبل رحيل عبد الناصر خرجت الجماهير في بيروت تهتف باسمك «ياسر مش عبد الناصر» كانت تشعر حينها أن حلمها وفارسها يأتي من غبار المعارك وليس من بيانات الاذاعة وثكنات الانقلابيين العسكرية وشرب الانتخاب مع رسل الشيطان الاكبر.. واليوم كيف يمكنك أن تقنع هذه الجماهير أن الفرق بينك وبين حكام العرب ليس مجرد فرق في التوقيت.. تبعت خلاله صورة المقاتل وتبرز صورة الدبلوماسي (المحتك) الذي لا يحمل إلا قلماً ولا يملك إلا أن يوقع. أنصارك يا سيدى يطلبون منا أن نكون أكثر واقعية فماذا عليه.. عليك أن تفعل ؟

سؤال يتردد كل يوم على لسان صغارهم وكبارهم دون أن يفكروا أنه السؤال الأكثر سداجة وحقاً وتضليلاً على الساحة الفلسطينية.. ماذا على من يفكر بالانتحار أن يفعل ؟ الذي يمضي

على أرض هشة هل هو مضطر للتوقف أم يمضي الى أرض أكثر تهافتاً ؟ خروجك يا سيدى من بيروت فطرابلس الى محور بغداد - عمان - القاهرة كحال المستجير من الرضاء بالنار وكحال الهارب من الدلف الى المزاب.. بالله عليك ماذا يمكن أن تجد ثورة وفلسطينية بالذات في محور كامب ديفيد غير مزيد من الحصار والتآكل والهزائم ثم الانتحار.. فيد صدام بغداد ملطخة بدم الفلسطينيين كما هي يد أسد دمشق أما الملك الأردني فهو العدو رقم (١) لشيء اسمه م.ت.ف. طالما أن هذه الحروف تعني منظمة التحرير الفلسطينية لأنه يراها منافسة له على الضفة ان لم يكن على العرش نفسة أما مبارك فلا زال حامي حتى الكامب الملعون وحارس منجزاته الأمين.. وغدا سيلفظونك يا سيدى كما تلفظ النواة وكما فعل حلفاؤك التقدميين من الاتحاد السوفيتي وحتى اليسار اللبناني (عميل كل الجهات) مروراً بكل العواصم التقدمية من دمشق الى طرابلس الغرب الى الجزائر الى عدن.. لقد تخلوا عنك جميعاً علمانيين وتقدميين وقوميين وشيوعيين لأنك لم تعد بالنسبة لهم البقرة الحلوب ولأنهم استنزفوك حتى آخر قطرة.

وحدها.. وحدها.. وحدها وفي أشد اللحظات ألماً كانت الجماهير المسلمة تحتضنك.. الجماهير التي لم تنس الأخطاء ولا الخطايا ولكنها تأمل أن تصحو وأن تبعد عن نار الزيف التي اكتوت هي نفسها بها عشرات السنين.

قبل أيام قرأنا كلماتك أن الاسرائيليين لن يوافقوا على شيء ولن يسلموا بشيء وأن ما تفعله فقط من أجل وحدة الصف العربي..

ملعون صف لا توحده إلا مشاريع الاستسلام يا أباعمار.. إن أبسط دروس تاريخنا التي تعلمناها أن الجهاد والجهاد وحده هو الكفيل بوحدة الموقف والصف.. موقف الأمة وصف الأمة وليس صف الطغاة.

سيدى.. هذه أرض الرباط الى يوم القيامة ووحدهم الأموات يشهدون نهاية الحرب..

عزالدين مجاهد

حوار مع الأستاذ راشد الغنوشي



يعتبر الأستاذ راشد الغنوشي - وبلا شك - أحد أبرز الوجوه التي تقود الحركة الإسلامية المعاصرة، وهو من القلائل الذين جمعوا عمق الفكر إلى حصافة القيادة وحكمتها. فهو صاحب مدرسة متميزة في الفكر الإسلامي المعاصر وقد تجسدت هذه المدرسة من خلال تجربة حركة الاتجاه الإسلامي في تونس والتي يقودها الأستاذ الغنوشي منذ سنوات، والتي أخذت على عاتقها - وبجدارة - قيادة عملية الوعي والتغيير الإسلامي على الساحة التونسية.

وقد تم الإفراج عن الأستاذ الغنوشي في شهر آب (أغسطس) ١٩٨٤، كما تم الإفراج عن عدد من مناضلي حركة الاتجاه الإسلامي بعد أن أمضوا سنوات من الاعتقال في تونس بسبب معارضتهم للسياسات البورقيلية. وقد نشر هذا الحوار في عدد أبريل في مجلة (أرابيا) الصادرة في لندن ونظراً لأهميته رأت «الطلیعة الإسلامية» أن تقدمه مترجماً لقراءها.

* نرجو أن تقدم لنا نبذة عن سيرتك، وكيف بدأت نضالك في سبيل الاسلام ؟

— لقد أتممت تعليمي الثانوي في المدرسة الزيتونية القديمة قبل أن تغلق على يد الحكومة التونسية. لقد كنت واحداً من جيل طلبة المدرسة الزيتونية خلال السنوات الأولى من عهد الاستقلال، وأذكر أننا كنا نشعر بالغربة في وطننا حيث تم تعليمنا وتربيتنا كمسلمين وكعرب بينما كانت البلاد تتكسر تماماً باتجاه الثقافة الانتماء الفرنسي. وبالنسبة لنا، كانت أبواب التعليم العالي موصدة في وجوها لأن الجامعة قد تم تغريبها تماماً. فتعين على الذين يرغبون في إكمال تعليمهم العربي في ذلك الوقت أن يذهبوا إلى أحد أقطار الشرق العربي. ولقد كنت واحداً من هؤلاء الذين قرروا الحصول على تعليمهم العالي في تلك الأقطار حيث درست وتخرجت في كلية الفلسفة والآداب في دمشق متخصصاً في الفلسفة بعد أربع سنوات من الدراسة. وأذكر أنه عندما بدأت دراستي الجامعية في دمشق عام ١٩٦٤ كانت النزعة القومية العربية هي الاتجاه الغالب على البلاد ولذا فقد اقتربت من ذلك الاتجاه لفترة من الزمن، ولقد كان المحتوى الفكري لذلك الاتجاه هو الاشتراكية العلمية القريبة جداً من الماركسية وبالتالي فقد أصبحت خلال سنواتي الأولى الجامعية علمانياً. ولكن على المستوى النفسي الداخلي لم أتوقف عن كوني مؤمناً حيث لم أتوقف عن الصيام في شهر رمضان لكن في الوقت نفسه لم

أحافظ على الصلاة والواجبات الدينية الأخرى. ودائماً كنت أفهم كيف ينبغي أن أكون عربياً وكذلك مسلماً وبشكل لا يقتضي الانقسام بين الحالتين، وهكذا كان الأمر مفهوماً بالنسبة لشعبنا في شمال أفريقيا على عكس ما هو قائم في أقطار الشرق العربي حيث يتواجد العرب المسيحيون وغيرهم من الطوائف الأخرى الغير إسلامية، وحيث أن مفهوم العروبة في تلك الأقطار غالباً ما يقدم مضاداً للإسلام غير أن انتمائي لتلك النزعة القومية العربية لم يستمر طويلاً حيث تعرفت على الاتجاهات الناشطة الأخرى في الجامعة وتحديدًا الإسلاميين الذين بدأت معهم حواراً أدى إلى إضعاف تلك النزعة القومية العربية في عقلي ووجداني، وبعد قليل من الزمن أدركت أن القومية العربية كانت مضادة للإسلام بينما كان وجداني وعاطفتي العربية التي تربيت عليها والإسلام شيء واحد بالنسبة لي، في تلك الفترة كنت عضواً في الحزب الناصري القومي في سوريا (الوحدويون الناصريون) ولكن بمجرد أن وعيت وتعلمت حقيقة الأمر تركت ذلك وتبنيت الإسلام بشموليته الكاملة. وفيما بعد شعرت بميل حقيقي للنضال ضد كل تلك الاتجاهات العلمانية وظواهرها الفكرية والسياسية. بعد ذلك، انتقلت إلى فرنسا من أجل متابعة دراساتي العليا هناك ولكن بسبب بعض الظروف الأسرية قررت أن أعود إلى تونس بعد سنة واحدة حيث بدأت عملي كمدرس فلسفة في مدرسة ثانوية في تونس، ومنذ تلك اللحظة

بدأت نشاطى الاسلامي بين الشباب وكان ذلك في أواخر الستينيات.

وفي تلك المدرسة، بدأنا نشاطنا بإعادة فتح المسجد القديم الذى كان مهجوراً لبعض الوقت. وفي مراحلنا الأولى، كرسنا جهوداً كبيرة لنين للطلبة مجموع الأخطاء والتناقضات التى وقعت فيها الأيديولوجيات والدعوات المادية مستخدمين في ذلك الحجج المنطقية والأدلة العقلية. وبعد ذلك كان علينا أن نقدم وجهة نظر الاسلام وسموها على المبادئ الغربية، وفي الحقيقة شهدت مرحلة السبعينات إنجازات عملنا الحقيقى عندما تشكلت أول مجموعة صغيرة من الشباب المسلم في العاصمة تونس. وفي تلك السنوات (الأولى) كان صعباً أن تجد شاباً محافظاً على الصلاة خصوصاً إذا كان مما يسمى بالطبقة المثقفة (المتعلمة)، وكذلك كان من المحال أن تجد فتاة محبة على النمط الشرعى، ومن بين أعضاء أول مجموعة كان عبد الفتاح مورو. كان لدينا مستويات للنشاط، الأول في المدارس الثانوية حيث أقمنا المؤتمرات واللقاءات، والثاني في المساجد حيث نظمنا دروساً عن الاسلام. وفي بعض الاوقات خرجنا الى الشوارع لندعو الناس الى الاسلام كما تفعل جماعة التبليغ مثلاً.

*** هل حاولت السلطات التونسية أن تعرقل هذه النشاطات؟**

— في ذلك الوقت، لم يتوقع أحد أن تحقق حركة اسلامية أي نجاح في قلب ذلك الجو

المشبع بالقيم المادية، حيث كان كل شيء يدعو الى انتهاك الاسلام وتخطي حدود الاسلام. وقد أخذ النظام احتياطاته ضد تسييس الشباب وتعبئتهم عقائدياً، وذلك عن طريق اغراقهم بالنزعات المادية التى تجعلهم غير صالحين لأى عملية فكرية. ولكن على أي حال عندما نما حجم الاسلاميين بين الشباب حاولت الحكومة شل جميع أنشطتنا. وقد أرغمنا الوضع الجديد على التفكير في أشكال جديدة للعمل والنشاط حيث قررنا تغيير استراتيجيتنا ونقل أنشطتنا الى حيز السرية وفي منازلنا وأماكننا الخاصة. ولقد شكلنا مجموعات لتعلم أنفسنا الاسلام وكانت كل مجموعة تضم عدداً من الأخوة من ثمانية الى عشرة شبان وكان لكل مجموعة مسئول منها. وتضمن منهاجنا التعليمي حفظ القرآن الكريم وكذلك دراسة وتدبر السنة النبوية الشريفة (الحديث)، إضافة الى علوم الاسلام الأخرى. وحرصنا على مساعدة بعضنا البعض في كل ما يقر بنا الى الله سبحانه وتعالى، مكونين في ذلك مجتمعاً إسلامياً صغيراً، ومن ذلك مثلاً أننا رتبنا مساهمات مالية على أنفسنا لتغطية نفقات نشاطنا. وقد تمت هذه المجموعات الصغيرة وترعرعت حتى غطت جميع أنحاء البلاد.

بعد مرحلة معينة، انتقل طلاب المدارس الثانوية الى الجامعة حيث بدأ هناك الصراع بين الاسلاميين والماركسيين الذين كانوا مهتمين على مقاعد الدراسة في الجامعة والذين لم يترددوا أبداً في اللجوء الى «العنف

الثورى» ضدنا. وقد أملى هذا الموقف على الاسلاميين أن يردوا بالمثل في أكثر من مناسبة للدفاع عن أنفسهم. وبعد عشر سنوات من الصراع المستمر أصبح الاسلاميون القوة الأهم في الجامعات وهم الآن يعتبرون الحركة الأقوى بين جميع الاتجاهات الطلابية، كما استطاعوا أن يؤسسوا مسجداً في كل مدرسة ثانوية.

وعلى ضوء نجاح دعوتنا، قررنا أن ندخل الى قطاعات العمل والعمال من خلال النقابات العمالية حيث يسود في وطننا تقليد قوى مفاده أن المنظمات العمالية التونسية تشكل أقوى تجمعات من نوعها في القارة الافريقية والعالم العربي، وقد كانت الأوضاع النقابية التونسية على النحو الآتي :

أولاً : كان الاتحاد العام للشغيلة التونسية مهيمناً عليه ومحكوماً من قبل الحزب الدستوري الاشتراكي الحاكم (حزب الحكومة)، وبعد صراع طويل استطاع الماركسيون السيطرة على الاتحاد، وفي أواخر السبعينات وقع إضراب عمالى عام في البلاد وحدثت مواجهات دامية بين العمال (الشغيلة) وقوات الأمن الحكومية وأدت الى وقوع العديد من الاصابات. وكنتيجة لذلك فقد تم استبعاد الحزب الدستوري الحاكم من الاتحاد، ومن جانبنا فقد بقينا خارج دائرة الصراع في تلك الأزمة ولم نتورط في أعمال العنف الدائرة آنذاك، حيث لم نقم بأى أنشطة نقابية لأننا تحاملنا على هذا النوع من العمل النقابي (العمالي) لشعورنا يومها بأنه غريب أو مستهجن بالنسبة لتفكيرنا. وكانت

المواجهة الاجتماعية بين الأغنياء والفقراء بالنسبة لنا صيغة ماركسية ولا تمت الى مفاهيمنا بصلة. ولكننا بعد ذلك أدركنا أن الاسلام لديه ما يقوله ويقرره في هذه المسألة، وأن علينا كمسلمين أن نكف عن عدم الاكتراث بتلك المواجهة لأن الاسلام يدعم المقيمين والمستضعفين.

ووجدنا في بلادنا أن الطبقة (المجموعة) المتحالفة مع الرأسمال العالمي تستغل عامة الناس، وبذلك فإن عملية التوافق والاتزان ضمن التكافل الاجتماعي قد انكسرت. وبالرغم من أن الاسلام لا يدعو الى المساواة المطلقة بين الناس في المستوى المادى لكون ذلك مستحيلاً، لكنه من المؤكد أيضاً أن الاسلام لا يقبل مطلقاً أن تستحوذ قلة من المجتمع الاسلامي على كل شيء بينما يموت الآخرون جوعاً. ولقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : «ليس منا (ليس مؤمناً) من بات شعباناً وجاره جائع وهو يعلم به»، وفي حديث آخر مشهور يشي الرسول عليه الصلاة والسلام على قوم من أهل المدينة هم الأشعريون فيقول فيهم ما معناه «عندما تنفذ مؤونتهم، أو يضربهم الفقر، فانهم يجمعون ما خزنوه وتنتاقسونه بينهم، إني منهم وهم مني»

كان موقفنا واضحاً، حيث وقفنا بجانب المقيمين والمحرومين ومن ذلك المنطلق طورنا وعينا ومفهومنا نحو القضايا الاجتماعية. بدأ الاسلاميون يشاركون في أنشطة وحركات اتحادات التجارة وهم حالياً يمثلون قوة حقيقية

في هذا المجال.

وجاء قبول الناس للإسلام، خصوصاً بين الشباب حيث كانت تقتل المساجد بالآلاف من المؤمنين المواطنين على الدروس، كل ذلك أدى إلى تكريس الأحياء الإسلامي الثوري في تونس والذي اعتبره النظام تهديداً له وبالتالي فقد بدأ النظام التونسي يرقب بحذر هذه الحركة الجديدة. وقد بلغ اهتمام النظام بالظاهرة قمته عندما قدمت الحركة طلباً رسمياً إلى السلطات للاعتراف بها كحزب سياسي. ولقد كانت الحكومة تعلم جيداً أن حركتنا شعبية جداً وأن جذورها عميقة، وأنه في حالة مشاركتنا في انتخابات حرة فإن النصر سيكون حليفنا. ومن ناحية أخرى، كانت جميع الأحزاب تحت سيطرة الحكومة وكان واضحاً أنها لا تمثل مخاطر حقيقية.

كل تلك الظروف الداخلية والخارجية أدت بالحكومة إلى قمع حركتنا وعلى نطاق واسع. في السابع عشر من رمضان عام ١٤٠١ هجرية (يوليو ١٩٨١)، تم اعتقال جميع القياديين المعروفين للحركة وكذلك الأعضاء، والأنصار (المتعاطفين)، أو كل من يشتبه بهم، ووضعوا جميعاً في السجن، ثم جرت فيما بعد محاكمتنا، وصدرت ضدنا أحكام قاسية بالسجن يصل بعضها إلى ١٨ عاماً.

*** ما هي التهم التي وجهتها الحكومة ضد أعضاء الحركة؟**

— كانت الذرائع التي قدمتها الحكومة لاعتقالنا تنحصر في اتهامنا بإنشاء تنظيم

سري، وبأننا قمنا باهانة رئيس الدولة. ولقد تطوع أكثر من مائة محام وقانوني للدفاع عنا، كان بعضهم ينتمون إلى التيار الإسلامي وبعضهم الآخر ينتمون إلى تيارات أخرى، وكانوا على استعداد لإظهار بطلان وزيف كل تلك الاتهامات، حيث لم تكن حركتنا سرية وقد قدمنا الدليل على ذلك وكان طلباً رسمياً من أجل ترخيص حزبنا كالأحزاب الأخرى، أما «الأدلة» التي قدمها النائب العام فقد كانت النسخ المزيفة لبعض المطبوعات التي أصدرناها. وقد استمرت القضية تحت نظر المحاكم حوالي ثلاث سنوات.

ولقد ظننت الحكومة أن الحركة قد تفككت بعد كل محاكمة، ولكن في كل مرة تظهر مجموعات جديدة يفترض أنها قيادة الحركة. وبعد ثلاث سنوات من الاعتقال الأول أدركت الحكومة التونسية أن قوة الحركة ازدادت، وكذلك شعبيتها ومصادقتها تنمو يوماً بعد يوم إلى حد أنه لا بد لأي صحيفة أو مجلة أن تنشر شيئاً عن الإسلاميين لتتمكن من بيع جميع نسخها.

في شهر كانون الثاني (يناير) ١٩٨٤، واجهت الحكومة التونسية مشكلة خطيرة فيما عرف «ثورة الخبز»، وقد كشفت عن ضعف النظام وسياساته، وبالتالي كان على الحكومة أن تقدم بعض التنازلات للشعب. وهكذا أطلق سراحنا بفضل الله ورحمته، وتم الغفو عنا.

*** ما هي — باختصار — المواقف والأعمال التي اتخذها نظام بورقيبة نحو الإسلام؟**

— لعلنا من المثير أنه خلال فترة المقاومة، وعندما كان بورقيبة يحارب من أجل استقلال تونس عن الحماية الفرنسية، فإنه — بورقيبة — قد استفاد من القرآن الكريم والحديث الشريف في خطابه وبياناته، كما تعود آنذاك أن يلقي خطبه وتوجيهاته في المساجد. ولقد ألف بورقيبة كتاباً عام ١٩٣٦ يوبخ ويدين السيدات اللاتي يخرجن من بيوتهن بغير حجاب. لكن في عام ١٩٥٧، وبعدما وصل إلى سدة الحكم، فقد منع الحجاب، وفرض السفور، وبحركة مسرحية فقد كشف امرأة مزق حجابها على الملأ. وفيما بعد، عام ١٩٨١ صدر قانون يمنع حجاب النساء اللاتي يعملن موظفات في دواوين الحكومة أو طالبات الجامعات والمدارس.

وفي عام ١٩٥٩، منع بورقيبة تعدد الزوجات، وهذا القانون لازال ينفذ إلى اليوم. في عام ١٩٦٠، منع بورقيبة الصيام في رمضان معتدراً بأن الصوم ضار باقتصاد البلاد، وقام بتناول مشروبه على الملأ داعياً التونسيين إلى الإفطار في نهار رمضان. في عام ١٩٧٤، قرر بورقيبة أن القرآن الكريم يناقض بعضه بعضاً، كما استهزأ بمعجزات النبي موسى عليه السلام.

بالرغم من أنه قبل بورقيبة كان هنالك حكام لا يتبعون الشرع ولا يتصرفون تبعاً له، لكنهم لم يستهزئوا بالإسلام ولم ينتهكوا القوانين الإسلامية بفرض بدائل عنها، بالرغم من أنهم غير مؤمنين في دخيلة نفوسهم. لكن بورقيبة كان

نشطاً في محاربة الإسلام وفي فرض جميع قيم الحياة المادية الغربية على تونس.

هل اتخذ علماء تونس أي موقف ضد الحكومة عندما حدثت هذه الاضطهادات؟

— منذ بداية ما يسمى بعهد الاستقلال، جرى إضعاف سلطة العلماء حيث أن أي عالم يجرؤ على الكلام ضد الحكومة فإنه يفصل من عمله ويضيق عليه وتضعب عليه الحياة. وعندما منع بورقيبة صيام رمضان، قام اثنان من العلماء هما الشيخ عبد الرحيم الخالف، والشيخ الورتاني، وقد أدين كلاهما من قبل النظام وحكم عليهما بالسجن ثلاثين عاماً، بالرغم من العفو اللاحق.

وفي عام ١٩٦٢ اشترك مجموعة من العلماء مع ضباط من الجيش في محاولة لقلب نظام الحكم، وقد اكتشفت المحاولة التي تورط فيها اثنان من كبار العلماء وحكم عليهما بالإعدام، هما الشيخ الرحوني والشيخ عبد العزيز العقابي وقد أعدموا رحمهما الله.

*** تحدثنا كثيراً عن الماضي، ماذا عن المستقبل؟ كيف ترون الأحياء الإسلامي في جنوب أفريقيا وبالذات تونس؟**

— أي ما يدعى بحركات التحرير التي ظهرت في المغرب لتجارب المستعمرين، ثم وصلوا إلى السلطة وغدروا بالشعوب التي قاتلت في سبيل الإسلام، ومن يومها وهم يحاولون شل الإسلام وتدميره أكثر مما فعل المستعمرون أنفسهم.

إن السلطة حالياً في يد النخبة المتغربة،

فشل الخيار الأمريكي في السودان

ولقد مضت هذه المحاولات الأمريكية باتجاه تغيير نمىرى - الذى استنفذ مرات الرسوب - واتخذت قناعاً مصرى حيث قام النظام المصرى بسحب كتيبة الدفاع الجوى المتواجدة حول الخرطوم، وقوات أخرى، وتوالت فيما بعد تصريحات النظام المصرى عن أن مصر لن تقف ضد التغيير فى السودان، وكان ذلك فى شهر آذار (مارس) الماضى. ويبدو أن هذه الرغبة الأمريكية فى تغيير نمىرى ترجع الى حرص أمريكا على إعادة تشكيل الوضع فى السودان بما يضمن تأمين واستمرار المصالح الاستراتيجية الأمريكية فى تلك المنطقة. بل إن بعض المصادر قد صرحت فى ذلك الوقت بأسماء الشخصيات المرشحة لتشكيل النظام الجديد الموالى لأمريكا، وبرزت فى مرحلة معينة أسماء لقيادة جبهة جديدة تشكلت فى هذا الاتجاه منها وزير الخارجية السودانى الأسبق منصور خالد، ورجل الأعمال خليل عثمان، وشخصية أكاديمية أخرى هى محمد عمر بشير، وقد تحرك أولئك فى الفترة الأخيرة وبشكل مكثف ليمارسوا ضغوطاً على الجهات الغربية والحكومات العربية لاقناعها بوجوب تعجيل عملية الاستبدال. وقد قامت مجموعة من حلفاء منصور خالد - المدعوم أمريكياً والذى يتخذ

منذ أن أعلنت الولايات المتحدة فى شهر شباط (فبراير) الماضى عن تعليقها للمساعدة الاقتصادية للسودان والمقدرة بحوالى مائتى مليون دولار، والتي تلتها تحركات ومساع أمريكية من نفس النوع، منذ ذلك بدا واضحاً ان نظام جعفر نمىرى قد أصبح موضع أخذ ورد لدى حلفائه الرئيسيين سواء فى الولايات المتحدة أو لدى توابعها فى مصر ودول الخليج وقد تلى هذه الاجراءات الأمريكية - التى ربطت عودة المساعدة بالتزام السودان بالتوجيهات الاقتصادية للبنك الدولى - إعلان السعودية وأبوظبي أيضاً عن إيقاف مساعدتهما للسودان ولنفس الأسباب الأمريكية. وقبل ذلك بزمان، تقدم مجموعة من النواب الأمريكين فى الكونغرس برسالة الى وزير الخارجية الأمريكية طالبين فيها بوقف المساعدة عن السودان حتى «يتخذ السودان سياسات باتجاه المصالحة السياسية والمفاوضات»، والقصد بالطبع فى مسألة المصالحة والتفاوض أن يكون مع قوى المتمردين فى جنوب السودان، وفى الوقت ذاته عبر مسؤول أمريكى عن ضرورة ربط المساعدة الأمريكية مع ما عبّر عنه بضرورة «إحتواء القوى الراديكالية الاسلامية» وذلك فى حديثه الى الحكومة السودانية.

مستمراً. فى الماضى كانت تونس أساساً دولة زراعية، أما الآن فان الزراعة لا تساهم بأكثر من ١٥ - ١٨٪ من الناتج القومى العام. وكانت تونس تسمى عند الرومان بأنها أهران (مخزن غلال) أوروبا، أما اليوم فان أكثر من نصف الغذاء الذى نحتاجه مستورد. وقد قام الفرنسيون باقتلاع أشجار الزيتون وزرعوا الكروم حيث أصبحت تونس اليوم منتج رئيسي للخمر. لقد تم بناء إقتصاد البلاد ليكون معتمداً على أوروبا وبشكل تام وحيثما تعاني أوروبا من أى نكسة إقتصادية فان الإقتصاد التونسى ينتكس أيضاً. إن الروابط الاقتصادية الطبيعية يجب أن تكون بين تونس والبلاد العربية وأفريقيا حيث يمكن تبادل الخدمات والسلع.

وهذه النخبة لا تمثل إلا أقلية مفروضة بقوة الدولة والجيش وأعلام السلطة الموجه نحو الجماهير المسلمة. هذه النخبة تم تعليمها على يد المستعمرين وهم الذين أورثوها الحكم والقوة. إن النخبة القادمة التى سوف تحكم تونس الاسلامية لا بد أن تخرج من هذا الجيل المسلم الجديد الذى يلاحقونه ويتعقبونه ويحاكمونه، انهم سوف يعيدون بناء الاسلام فى هذه الأرض ان شاء الله.

* تأسيس الإقتصاد التونسى على دخل السياحة وكذلك على مخرات وتحويلات المهاجرين التونسيين فى فرنسا، وهذان المصدران يساهمان فى عملية الانحطاط المعنوي والأخلاقي للبلاد وفى إفشال التوجه والممارسات الاسلامية، كيف سيصبح حال الإقتصاد التونسى لو فقد هذين المصدرين؟

— ان ثروة الأمة هى حصيلة الجهود الفعلية للشعب، وفى المقابل، فان الانسان الذى صنعه نظام بورقية هو ذلك الانسان الذى ينتظر الخير يأتيه من مكان آخر كما فى حالتى السياحة والهجرة. ان الانسان الذى انتجه نظام بورقية هو الانسان الاستهلاكي الذى لا يعرف الجدية. إن أساسيات إقتصاد البلاد تتغير عندما يرى الانسان التونسى فى الحياة شيئاً سامياً، عندما يعتقد بالنواب فى الآخرة وبقيمة الجهود المبذولة فى سبيل الله.

ان تطوير إقتصاديات أى دولة مسألة صعبة وتقتضى جهوداً مضنية وكفاحاً

لندن مقراً له - وهم بشير عبادي وبدر الدين سليمان وبونا ملوال، قاموا بزيارات لكل من الكويت وأثيوبيا وعواصم أوروبية أخرى في محاولة لتعبئة المعارضة وتوحيدها من ورائهم، كما إلتقى أولئك وبشكل دوري مع أحد وكلاء المخابرات الأمريكية الذي يعمل كمستشار في قصر الشعب في الخرطوم حيث ناقشوا عملية إجهاض التجربة الاسلامية التي بدأت في السودان منذ أيلول (سبتمبر) ١٩٨٣ وقد كانت نتيجة ذلك الاتفاق تؤكد على أهمية سحق القيادات الاسلامية لأجل تحقيق ذلك الأمر.

وعلى الجانب العسكري، فإن بعض الأسماء والرموز قد جرى دفعها وتصعيدها لتشارك في العملية السياسية الدائرة، من هؤلاء كان الضابط أبو القاسم محمد إبراهيم الذي شغل في الماضي منصب نائب رئيس الجمهورية ثم جرى إستبعاده ضمن تحولات نظام نميري المتعددة والتي اقتضت التخلص من العناصر (اليسارية والقومية)، ثم جرى مؤخراً استدعاؤه للمشاركة في النظام كأحد رموز مايو القدامى، وتم تسليمه وزارة الشباب ومنصب آخر في الاتحاد الاشتراكي كعنصر مناوئ لتجربة التحول الاسلامي ورموزها. أما العسكري الذي كان أوفر حظاً في عملية الاستبدال المزمعة فهو نائب الرئيس السوداني اللواء عمر الطيب والمسؤول عن أجهزة الأمن القومي والتي تضخمت بشكل هائل في السنوات الأخيرة حتى وصلت الى حوالي أربعين ألف

رجل و يستحوذون على أكثر من أربعين مليوناً من الجنيهات شهرياً كنفقات لجهازهم، كما أنهم تسبوا في أزمات تموينية كآزمة

المحروقات والوقود. واللواء عمر الطيب لا تنقصه الدوافع للمشاركة في إجهاض عملية التحول الاسلامي حيث أنه على عدااء مع رموزها الذين قام أحدهم - وهو قاض بملاحقة شقيق عمر الطيب قضائياً بسبب تورطه في عمليات الفساد الاداري والمالي. وعلى العموم كان عمر الطيب حاضراً في معظم محاكمات الفساد إما كمتورط أو محاملاً انقاذ بعض المتورطين. ويذكر رجال الجيش الذين قبضوا عليه صبيحة الانقلاب الأخير أنهم عثروا معه في مزرعته على مليوني دولار نقداً كان قد سلبها من البنك المركزي للدولة. على الجانب المصري، قامت القاهرة باستضافة بعض المعارضين المرشحين للخلافة. وأجرت معهم حواراً حول الأوضاع المتأزمة في السودان. وترجع مصادر الأنباء أن ذلك الحوار قد تم مع الصادق المهدي أحد زعماء الانصار ورئيس الوزراء الأسبق والمفضل بريطانياً، مع مجموعة منصور خالد المفضلة أمريكياً. غير أن الأحداث قد تدافعت بسرعة شديدة نحو نهايتها المنطقية بعد زيارة جورج بوش (نائب الرئيس الأمريكي) للسودان والتي نتج عنها بعض الاجراءات الخطيرة التي أقدم عليها النظام كتمن لانقاذ رأسه وكان منها عزل رموز التحول الاسلامي واعتقالهم والبطش بالحركة الاسلامية في السودان، كما كان منها أيضا

الرضوخ لتعليمات البنك الدولي التجويعية، وأيضاً البدء بتفريغ عملية تطبيق الشريعة الاسلامية وضربها. وقد تخللت زيارة بوش أيضاً لقاءات مع شخصيات المعارضة حيث تم لقاء بين بوش وجوزيف لاغو (نائب نميري لشئون الجنوب)، وقد قدم لاغو مذكرة لبوش إعتبرت سياسات نميري في الجنوب مسببة للانفصال تدريجياً، وتحدثت مذكرة لاغو عن إهدار النظام للعدالة الاجتماعية والسياسية في جنوب السودان، كما تضمنت المذكرة دفاعاً عن قائد التمرد في الجنوب جون غارنغ (قرنق) الذي نفى عنه لاغو تهمة الشيوعية وأثبت أنه قد أرسله سابقاً في دورة تدريبية الى الولايات المتحدة. كما قام نائب وزير الخارجية الأمريكي للشئون الأفريقية بزيارة الصادق المهدي في منزله واستمع طويلاً لوجهة نظره وملاحظاته حول أزمة نظام نميري والبدائل المطروحة.

بعد زيارة بوش والنتائج المترتبة عليها، قام عمر الطيب بزيارة الى الولايات المتحدة حيث بدا لواشنطن أن الظرف قد نضج لبدء عملية الاستبدال وأن ليمونة نميري التي عصروها لسنوات طويلة قد استنفذت وحان وقت القائها في القمامة. ثم جاءت زيارة نميري لواشنطن الذي ظن أيضاً أن الوقت ملائم ليقبض المكافأة على خدماته المتعددة لواشنطن والتي قررت للسودان (٦٧) مليون دولار

كمساعدات، غير أن النشاط المحموم الذي غرق فيه نائب نميري في الخرطوم اللواء عمر الطيب لثمة لانقلابه العسكري ضد نميري وبمباركة واشنطن لم يخف على عملاء نميري في الخرطوم والذين سارعوا بالاتصال به في واشنطن حيث كلفهم بالاعداد لانقلاب مضاد، وبين الانقلاب والانقلاب المضاد تصاعدت غضبة الشعب السوداني ضد نظام نميري وأسياده الأمريكان في صورة مظاهرات شعبية هائلة استمرت عشرة أيام وصعدتها أكثر الاضراب العام الذي نفذته بجدارة كافة النقابات والتجمعات المهنية التي جعلت من المحتم أن يتحرك الجيش ولكن انحيازاً للشعب السوداني ولأصالته وحقوقه المهدورة، الأمر الذي كان يعنى بكل تأكيد سقوط الخيار الأمريكي في الشارع السوداني أولاً حيث ندد الشعب بالامبريالية الأمريكية وسياساتها وبنكها الدولي، وثانياً على مستوى الجيش الذي أسقط نظام نميري واعتقل جميع رموزه الفاسدين كما إعتقل أيضاً رموز البديل الأمريكي الذين أرادوا أن يدخلوا هذا الوطن في ليلٍ آخر طويل من حكم العسكر المرتبطين بالاستكبار العالمي وإذا كانت اثنتان وعشرون جولة ومحاولات انقلابية لم تصرع هذا الباطل النميري في ستة عشر عاماً، فإن الجولة الثالثة والعشرون قد نجحت و بجدارة لأنها تضمخت بدماء الشهداء وعرق المناضلين ومعاناتهم.

السودان وتحديات المستقبل

تعتبر هزيمة الدولة المهدية (الاسلامية) على يد الانجليز والادارة الخديوية في أواخر القرن التاسع عشر، تعتبر بداية التاريخ السياسي الحديث للسودان بحدوده الحالية وأقاليمه

ومؤسساته. ففى عهد الادارة البريطانية للسودان، تكونت المؤسسات السياسية السودانية الحديثة، وكانت الظروف الموضوعية التى أحاطت بهذه النشأة تتلخص في الخلفيات الثقافية والفكرية التى صاحبت نشأة تلك المؤسسات. وقد تنوعت تلك الخلفيات الثقافية ما بين الموروث (القديم) الذى تمثل في طائفة في طائفة الأنصار التى قادت الدعوة المهدية ووحدت معظم أجزاء السودان، وقد تمثلت طائفة الأنصار

في حزبها التقليدى الهام وهو (حزب الأمة) الذى نشأ نشأة مغايرة لأصوله المهدية على مستوى التطلعات والأمانى والأهداف وكذلك الارتباطات والتى كثيراً ما كانت بريطانية أو إقليمية (غير وحدوية). أما الوجه الآخر للموروث فقد كانت طائفة الختمية والتى نشأت في شمال السودان وامتدت أفريقياً إلى كسلا وسواكن وغيرها وقد غلبت عليها صوفية مؤسسها محمد عثمان الميرغنى (الميرغنى الكبير) رحمه الله، والذى

كان تلميذاً للسيد الادريسي المعلم الدينى الكبير في مكة المكرمة وهو الذى أرسل تلميذه (الميرغنى) إلى أفريقيا ليحمل دعوته إليها في عام ١٨٣٥ ، وهذه الخصائص اللاصقة بالختمية أو «الميرغنية» تغاير بوضوح خصائص الأنصار الذي غلبت عليهم سلفية الامام محمد أحد المهدي رحمه الله، والتى لا يستبعد أن يكون حله لها (للسلفية) تأثيراً واضحاً بالدعوة السلفية الوهابية التى سبقت في نجد. وقد رأى الختمية في الدولة العثمانية وتوابعها في مصر (محمد على باشا) الذين قاموا بقمع الوهابيين في نجد، (قوة إسلامية مركزية)، توافقت واتجاهاتهم ضد خطر السلفية عليهم، كما رأى الختمية في الأتراك ومحمد على (حماة شرعيين للكيان الاسلامي)، وقد كان الميرغنى الكبير شاباً يافعاً عندما اجتاحت قوات الوهابيين (الطوائف) في عام ١٨٠٥، وما رافق ذلك من (أشياء عديدة) تركت ذكرياتها السيئة لدى الميرغنى وطائفته فيما بعد. وربما كانت هذه المشاعر والمواقف الأخيرة هى الأسباب الحقيقية لذلك الصراع والتنافس التاريخي الطويل الذى حله الختمية ضد الأنصار الذين نشأوا بعدهم وحيث ظل الختمية بموقفهم المعارض دائماً لحركة المهدي وتجاهلوا كذلك

كافة رسائلهم إليه و يده المدودة للتعاون، كما تفسر تلك الخلفيات لنا أيضاً ذلك الالتصاق الدائم للختمية بمصر وتطلعهم إليها ولائهم لها. غير أن طائفة الختمية التى لم تسميز بالتماسك القبلي والعشائري الشديد

كما هو الحال في طائفة الأنصار لم تستطع أن تتمثل حزبها السياسى على صورة عائلية صارمة كما فعلت عائلة المهدي في هيمنتها على حزب الأمة الذى هو في الحقيقة حزب العائلة المرتكزة على تراثها وزعامتها الموروثة لقبائل وعشائر غرب السودان الشديدة الالتزام والولاء. لهذا كان لابد لطائفة الختمية أن تتسع لتضم الى جانب (الموروث) الدينى والصوفي، بعض (الحديث) الذى طرأ على الحياة السودانية في عهد الادارة البريطانية للبلاد.

ويمكن تعريف هذا (الحديث) الذى طرأ على الحياة السودانية بأنه مجموع الشرائع الاجتماعية التى نشأت في ظل (الحداثة) التى رافقت عهد الادارة البريطانية إبتداءً من مجموعات المثقفين ذات التعليم المدني (البريطاني) والتى عبرت عن نفسها في فترات ١٩٢٤ ، ١٩٣٤ ، ١٩٤٤ ، وهى على التوالي فترات صحافة ونوادى وتجمعات اتخذت أسماء اللواء الأبيض - (النهضة ، الفجر) - (مؤتمر الخريجين) ، وقد حملت هذه الموجات أفكاراً وطنية ديمقراطية (ليبرالية)، وتضم هذه الشرائع الجديدة انتهاءً طبقة الصناع والحرفيين والعمال المهرة التى استحدثت لتغطى احتياجات المرحلة السيريطانية.

ولذا فقد جاء «حزب الأشقاء» مثلاً لهذه الطائفة (الختمية) باعتبار وجوده البشرى الممتد داخلها وليس باعتباره المؤسسة السياسية لزعامة الطائفة المتمثلة بأسرة الميرغنى. ثم دخل حزب الأشقاء في طور سياسى جديد حيث أصبح اسمه المعروف الى اليوم الحزب الوطنى الاتحادي والذى حاول لبعض الوقت أن يتميز عن زعامة الطائفة وأن يستحوذ على دورها القيادى طارحاً شعاره الشهير ضد قيادة الطائفة الختمية (مصرع القداية على اعتبار السياسة) الأمر الذى جعل العلاقة بين حزب الوطنى الاتحادي وبين زعامة الختمية تمر بمنعطفات صراع وتنافس عديدة. منذ أواخر الأربعينات وخلال الخمسينات وحتى قيام انقلاب مايو في الستينات، احتكرت الحياة السياسية في السودان مجموعة الأحزاب التقليدية وهى حزب الأمة (الأنصار) الحزب الوطنى الاتحادي (الختمية)، حزب الشعب الديمقراطي وهو الحزب الذى أفرزته زعامة الختمية في مواجهتها لزعامة الوطنى الاتحادي قبل توحيدهما في الستينات باسم الحزب الاتحادي الديمقراطي. ويضاف الى هذه الأحزاب أحزاب أخرى لعبت أدواراً أقل في الحياة السياسية والحكم منها أحزاب الجنوب السوداني، الإخوان المسلمون الذين عبروا عن أنفسهم بفعالية من خلال جبهة الدستور الاسلامى (١٩٥٤)، وكذلك جبهة الميثاق الاسلامى (١٩٦٥)، الحزب الشيوعى السودانى الذى عبر عن نفسه من خلال أنشطته

النقابية، ومن خلال حزب الجبهة المعادية للاستعمار وكذلك من خلال تحالفاته مع أحزاب كبرى كحزب الأمة ضد الحزب الوطني الاتحادي في الخمسينات ثم أخيراً من خلال تحالفه مع جعفر نميري والعسكريين القوميين ضد الأحزاب جميعاً وذلك في انقلاب مايو ١٩٦٩، كما دخلت إلى الحياة السياسية السودانية أحزاب أخرى صغيرة من أمثال حزب البعث العربي الاشتراكي ومنظمات الاشتراكيين العرب وغيرها من التنظيمات التي ولدت في أحضان التيارات القومية والسياسية.

فترات الانقطاع في التجربة الحزبية

كان الانقطاع الأول في وتيرة الحياة السياسية الحزبية السودانية قد حدث بانقلاب الجنرال إبراهيم عبود والذي جرى في عام ١٩٥٨ بالتعاون مسبق مع حكومة حزب الأمة التي كان يرأسها عبدالله خليل واستمر حتى عام ١٩٦٤ حيث سقط على يد ثورة أكتوبر الشعبية التي مثلت كفاح جماهير الشعب السوداني لاسقاط الدكتاتورية العسكرية وقطفت ثمارها الأحزاب السياسية التي سارعت باستقبال ملكة بريطانيا في السودان بعد عودة الحياة النيابية تحت زعامة حزبي الأمة والوطني الاتحادي.

أما الانقطاع الثاني والأهم فهو ممتد من انقلاب مايو ١٩٦٩ وحتى (ثورة رجب) أبريل ١٩٨٥، ولقد حدثت مجموعة هامة من التحولات والتغيرات الاجتماعية والثقافية

والسياسية في السودان. ويمكن القول أن قطاع المتعلمين والجامعيين قد اتسع وبشكل واضح في الستة عشر عاماً الأخيرة، وربما قد حدث ذلك بحكم التغيرات الكمية العامة في العالم الثالث، الأمر الذي يعنى نشوء شريحة اجتماعية عريضة خارج نطاق الطائفتين (الأنصار) و (الخنتمية) وكذلك خارج نطاق أحزابهما التقليدية. كما أن طائفة هامة كالأنصار قد تعرضت للتآكل من قبل نظام مايو وذلك عسكرياً من خلال قمع النظام للأنصار في جزيرة (آبا) وقصفهم بالطائرات وقتل الامام الهادي المهدي زعيم الطائفة وجمع من أنصاره، وسياسياً من خلال تطويق الطائفة وتفتيتها عن طريق إجتذاب بعض زعمائها الى داخل النظام كالصديق المهدي في بداية المصالحة الوطنية ١٩٧٩، ثم عمه أحمد المهدي فيما بعد، أما على المستوى الاجتماعي الاقتصادي فقد تعرضت أملاك وإقطاعيات زعماء الطائفة للمصادرة والتأميم وإعادة توزيعها على الافراد في بداية عهد مايو (الاشتراكي). كما أن أحزاباً وقوى سياسية أخرى هامة قد تعرضت للانكماش والتطويق أو القمع والتصفية أحياناً. يضاف الى هذا نشوء ظواهر فكرية وسياسية جديدة كظاهرة الصحوة الاسلامية التي امتدت في الجماهير السودانية وبقوة في السنوات الأخيرة كما امتدت في غيرها من الشعوب، وفرضت على النظام الدخول في تجربة تطبيق الشريعة الاسلامية في محاولة مستميتة منه لامتصاص

التغيرات وإستيعابها لصالحه، غير أن السحر قد إنقلب على الساحر وأفلتت الأمور بالرغم من ذلك من يد النظام حتى وصلت الى ثورة رجب الشعبية الأخيرة، وفي مقابل هذه الظاهرة الاسلامية الممتدة، اضمحلت ظواهر فكرية وسياسية أخرى كالليبرالية وتيارات القومية واليسار.

ويمكن القول كذلك أن إستفحال الأزمات الاقتصادية والاجتماعية والسياسية قد أدى الى قيام أوضاع معينة وظروف موضوعية جديدة تقتضى تغيير الخارطة السياسية والفكرية للشارع السوداني، كما تستدعي مداخل ومناهج جديدة لحلها قد لا تتوفر بالضرورة لدى الأحزاب التقليدية التي سيطرت على الحياة السياسية في التجارب الماضية.

الصورة السياسية في السودان اليوم

(١) حزب الأمة: منذ صعود الصديق المهدي الى رئاسة الوزراء في عام ١٩٦٥ شهد حزب الأمة إنقسامه الى جناحين، الأول جناح الامام الهادي المهدي زعيم طائفة الأنصار، الثاني جناح ابن أخيه الشاب الصديق بن الصديق المهدي، استمر الانقسام حتى عام ١٩٦٩ حيث قامت السعودية بمساعيها لإعادة الوحدة بين الجناحين. أما بعد استشهاد زعيم الأنصار الامام الهادي المهدي على يد نظام مايو سنة ١٩٧٠ وإبان تحالفه مع الشيوعيين فقد انقسم حزب الأمة الى ثلاثة أقسام، الأول برئاسة

الصديق المهدي، الثاني برئاسة عمه أحمد المهدي، الثالث برئاسة ولي الدين بن الامام الهادي المهدي وهو المطالب بزعامة الطائفة.

بعد ثورة رجب الشعبية (أبريل ١٩٨٥) يتوقع أن يبرز حزب الأمة الى العمل السياسي على جناحين، الأول باسم الجبهة الشعبية السودانية بزعامة الصديق المهدي وعمه أحمد المهدي بعد أن تم التصالح بينهما، الثاني باسم حزب الأمة وبزعامة ولي الدين الهادي المهدي. ويعتبر الصديق المهدي من أوفر المرشحين خطأً في رئاسة الحكومة النيابية القادمة بعد انتهاء فترة الحكم العسكري الانتقالي في أبريل ١٩٨٦، حيث ترى فيه الدوائر العربية والغربية رجالاً معتدلاً يمكن أن يحل مشكلة الجنوب وأن يخفف من حدة التشريعات التي أعلنها نميري في أيلول (سبتمبر) ١٩٨٣.

وبالرغم من بدايته الليبرالية، فإن الصديق المهدي قد انتقل في السنوات الأخيرة الى الاسلام على مستوى الأدبيات والخطاب السياسي، وقد عارض تجربة نميري لتطبيق الشريعة الاسلامية من زاوية عدم توافر فرص العدل في الرزق وعدم توافر الحريات والأوضاع الصحية اللازمة لتطبيق الشريعة الأمر الذي أدى الى سجنه في ذلك الوقت.

غير أن الصديق المهدي يعاني من عدم وجود التنظيم القوي داخل حزبه، بل إن صورته السياسية الشخصية أكبر بكثير من إمكانيات

حزبه التعبوية والسياسية والفكرية خصوصاً بين طبقة المثقفين التي يفتقر إليها حزب الأمة، الأمر الذي يضطره الى تحالفات مع اليسار أحياناً للوصول الى منابر المتعلمين الأمر الذي يفقده مصداقيته لدى المثقفين المسلمين والمتواجدين غالباً لدى منافسيه التقليديين من الاخوان المسلمين. لكن الأمر المشكوك فيه كثيراً هو أن يتمكن صادق المهدي من تشكيل أغلبية برلمانية مستقبلاً بدون التحالف مع قوة رئيسية من قوى السودان السياسية. (٢) الحزب الاتحادي الديمقراطي: بعد وفاة الزعامات الرئيسية لهذا الحزب كالرئيس إسماعيل الأزهرى ثم الشريف حسين الهندى وأخيراً أبو حسيب (توفي قبل أسبوع واحد من ثورة رجب) فقد الحزب قاده الرئيسيين والذين كانوا ضماناً تماسكه واستمراره الفاعل في الحياة السياسية السودانية، كما أن وحدته تعرضت للتفكك والانقسام. وقد ظل الحزب ممثلاً في الخارج بزعامة أحمد زين العابدين الذي خلف الشريف الهندى، وتربطه روابط قوية مع نظام بغداد، ويعبر عن نفسه من خلال مجلة «الدستور» الأسبوعية والمدعومة عراقياً. في داخل السودان أعلنت مجموعة من مجموعات الحزب عن نفسها باسم الحزب الوطنى الاتحادى وهى ذات توجهات يسارية ماركسية، بينما يحتفظ أعضاء الحزب القدامى باسم الاتحادى الديمقراطى. لم تسفر هذه التغييرات العديدة الآن عن صورة نهائية

لمستقبل الحزب غير أنه من المتوقع أن تبرز إضافة الى المجموعات الأولى اليسارية مجموعة ثانية صغيرة يمكن أن تتحالف مع حزب البعث العربى الاشتراكي (تابع للعراق) ضمن خط قومي عروبي، وكذلك يتوقع ظهور جناح ثالث أكبر ذو توجه اسلامى عام. على كل الأحوال، وبالرغم من أن مظاهر الضعف والاضمحلال واضحة على الحزب الاتحادى الديمقراطى مقارنة بأوضاعه في الخمسينات والستينات إلا أنه غالباً سينال قسماً واضحاً من التمثيل النيابى في التجربة البرلمانية القادمة. (٣) الأخوان المسلمون: تتمثل الكتلة الرئيسية للاخوان المسلمين الآن في الجبهة الاسلامية القومية وهى تجمع عريض للقوى والهيئات والنقابات والجماعات الاسلامية بزعامة الدكتور حسن الترابي وتضم حوالى (٤٨) هيئة ونقابة في مقابل حوالى (٧٠) هيئة ونقابة تضمها الجبهة الوطنية التى شكلها حزب الأمة وضمت نقابات وهيئات مثل الحزب الشيوعى وحزب البعث وأحزاب ناصرية وقومية كما ضمت تنظيم «الاخوان المسلمون - التنظيم العالمى» وهى أقلية إنشقت عن الجسم الأصيل للجماعة في السبعينات بسبب الخلاف مع قيادة الاخوان المسلمين (حسن الترابي) حول قضية الدخول في التنظيم العالمى للاخوان المسلمين ومبايعته وتقف هذه الأقلية على يمين الجماعة، بينما يقف على يسارها الحزب الاشتراكي الاسلامى وهى مجموعة صغيرة خرجت من الاخوان

المسلمين عام ١٩٥٤ بزعامة نقيب المحامين ميرغنى النصري. وعلى الساحة الاسلامية أيضاً ظهر الحزب الوطنى الاسلامى وهو تجمع جديد لم تتضح توجهاته بعد. ولقد حققت الكتلة الاسلامية انتشاراً واسعاً في السنوات السبعة الأخيرة حيث استفادت من مجموع الظروف المتواجدة إضافة الى وعيها بطبيعة المرحلة الاسلامية والتى تجسدت في الصحوة الاسلامية عبر الوطن الاسلامى ككل، فامتدت الحركة الاسلامية في السودان لتصل الى معظم الجامعيين والمثقفين والتكنوقراط وتواجدت في نقابات المهنيين والعمال واتحادات الطلاب، وحاولت بدأب بناء مؤسسات اقتصادية اسلامية كنموذج للتغيير المرتقب، كما وعت دورها الافريقى الاسلامى عبر انشائها لمنظمة الدعوة الاسلامية في أفريقيا. لقد أدى هذا كله أن تتقدم الحركة الاسلامية على مستوى الفعالية السياسية وال جماهيرية لتحتل موقعها كأحد أهم القوى السياسية في السودان والتى ستقرر مستقبله وطريقه القادم حيث لا يمكن تجاهل وزنها في تلك الساحة والانجازات والبناءات التى حققتها في السنوات الأخيرة سواء على مستوى تعبئة الشارع السودانى للضغط على النظام مطالبين بتطبيق الشريعة أو من حيث قدرتهم على تعبئة الجماهير وتبنيها لطريق الاسلام والأصالة الأمر الذى أثار حقد النظام وتشككه خصوصاً بعد أن سירת الحركة الاسلامية تظاهرة سبتمبر

١٩٨٤ التى ضمت حوالى مليون مواطن مطالبين بالسير على طريق الاسلام والاستمرار فيه وقد كانت هذه المناسبة بداية التوترات العنيفة الاخيرة مع النظام والتى تصاعدت ذروتها في مارس ٨٥، ثم كانت مشاركة الحركة الاسلامية الضخمة والواضحة في ثورة رجب التى اسقطت نظام مايو الى الأبد. (٤) الحزب الشيوعى: تعرض الحزب الشيوعى الى ضربة قاصمة على يد نظام جعفر نميرى بعد الانقلاب الذى دبره الحزب ضد النميرى في ١٩٧١. وقد تعرض الكثير من قيادات الحزب وكوادره الفاعلة الى التصفيات والقمع. وقد انكمش نشاط الحزب تماماً طوال عهد نميرى وخسر مواقعه الطلابية والنقابية تماماً. بعد ثورة رجب أعاد الحزب تشكيل صفوفه استعداداً لخوض تجربة جديدة، ويطالب الحزب وكذلك بعض القوى الصغيرة الأخرى بتمديد الفترة الانتقالية لكي تتاح لهم فرصة بناء أوضاعهم. (٥) هناك بعض القوى والأحزاب الثانوية والتى تمثل لافئات أكثر مما تمثل تنظيمات حقيقية منها حزب البعث (الموالى للعراق)، الحزب الناصرى، مجموعات أخرى قومية وليبرالية. ولا يتوقع لهذه القوى أن تمثل (كأحزاب أى قوى حقيقية)، لكنها يمكن أن تشكل ضمن تجمع للمستقلين في محاولة لخلق قوة إنتخابية تمكنهم من دخول الحياة السياسية وممارسة بعض التأثير.

خاتمة:

بصورة عامة يمكن القول أنه لن تتمكن قوة ليبرالية علمانية من تحقيق أى تراجع على مستوى السير في طريق الاسلام أو التراجع عن الالتزام بتطبيق الشريعة الاسلامية، بل يمكن القول أيضاً أن معظم القوى الرئيسية ستتنافس فيما بينها على أرضية الناخب الاسلامي الذي سيتعين عليه الفصل بينها. ويقوى هذا الاعتقاد ما عبّرت عنه الحركة الاسلامية عن إستعدادها لحمل السلاح دفاعاً عن تطبيق الشريعة الاسلامية مهما كانت دعاوى المعارضين والذين يحاولون نسبها الى عهد مايو.

تبقى تلك الأزمات العديدة والمستفحلة في البلاد إقتصادياً واجتماعياً ومشكلة الجنوب والتنمية والتصدي للمجاعة والجفاف والتي تحتاج كلها الى سواعد أبناء السودان ووعيمهم وتفانيهم وإبداعهم المتوقع. ويبقى الخطر الرئيسي قادماً من الخارج حيث تتربص الكثير من القوى الاقليمية والدولية بالسودان محاولين فرض بدائلهم وحلولهم غير أن ثقتنا في شعب السودان الذي فجّر ثورة رجب وأسقط نظام مايو وهو قادر بالتأكيد على إسقاط كل المؤامرات القادمة.

محمود زين الدين

صرح للطلبة مصدر مسؤول في المكتب التنفيذي للجهة الاسلامية القومية في السودان بأن المؤتمر التأسيسي للجهة قد عقد بالخرطوم في الفترة من ١٩ - ٢١ شعبان الماضي وقد حضر الجلسة الافتتاحية للمؤتمر حوالى ٣٠٠٠ عضو وضيف وعدد من السفراء المعتمدين في السودان واقتصرت بقية الجلسات على الاعضاء اللذين بلغ عددهم ألفان، ويمثلون كل قطاعات الشعب السوداني وأقاليم السودان المختلفة وقد شارك وفد من جنوب السودان بمائتى عضو وترأس الجلسة الافتتاحية للمؤتمر أحد زعماء المسلمين السودانيين الجنوبيين وأعلنت هيئة مسلمى جنوب السودان إنضمامها للجهة فضلاً عن كل الطرق الصوفية والجماعات الدينية كما إنضمت إليها بعض الشخصيات المؤثرة في أقاليم السودان ذات الانتماء السابق لطائفتى الأنصار والختمية.

وقد قدمت في المؤتمر أوراق عن برنامج الجهة السياسية وورقة حول أطروحاتها في العلاقات الخارجية التي أدانت فيها إتفاقية كامب ديفيد وأعلنت فيها ضرورة إتخاذ قضية فلسطين كقضية مركزية وحضارية لتوحيد المسلمين وحشد طاقاتهم لاحداث يقظة ونهضة حضارية إسلامية جديدة كما رفضت الحلول الاستسلامية لاذابة قضية فلسطين.

الجهة الاسلامية القومية في السودان

وقدمت في المؤتمر ورقة حول الحلول الاسلامية لمشكلات الاقتصاد السوداني كما ناقش المؤتمر ورقة حول الهيكل التنظيمي للجهة وأجاز دستوراً الذي نص في خصائصها على أنها جهة إسلامية تقوم على أساس الايمان الديني الذي يوحد حركة الانسان في الحياة ويرد الأمر كله الى الله فهي لا تصدر عن حية قوم ولا مصلحة طبقة ولا عصبية تراث ولا طاغوت قوة مادية كما أنها لا تصدر عن شرع من شهوات الدنيا وزينتها أو من ضلالات أهواء البشر، إنما هي استهداء بالوحي واعتبار بسنن الله في الطبيعة والمجتمع وخطاب للانسان حيث كان بدواعي الايمان ليعبد الله وحده ويرجو لقاء يوم الدين.

كما نصت خصائصها على أنها «جهة شورية جماعية» تدعو كل عضواً فيها أن يكسب كسبه من العلم والرأى و يؤدى دوره في النصح والمشاركة وتتسع لتباين المذاهب الفقهية والمشارب النفسية وألوان التعبد ودرجاته ولا تضيق بالرأى والاجتهاد الذى يشرى حركة الاسلام ولا يبدد طاقاتها ولا تحتكر الامر لفرد أو فئة دون الجمهور أما بالنسبة لأهدافها السياسية والدستورية فهي كما يلي :

١ - تهدف الجهة الى سيادة الاسلام عقيدة وشريعة، عقيدة تجعل السياسة عبادة لله فتحررها بالاخلاص من الصراع والطغيان وتطهرها

متغيرات جديدة على الساحة اللبنانية

ان معركة المواجهة المسلحة والشعبية ضد الاحتلال، والتي كانت القوى الاسلامية طليعتها ووقودها الأساسي جرّت القوى الوطنية اللبنانية والفلسطينية لتشارك في هذه المقاومة، وفرضت حتى على رئيس الجمهورية أن يسرع لزيارة صيدا بعد تحريرها ولم يبخل بمديح المقاومة.

يجب أن يلاحظ أن الحرب ضد العدو في الجنوب يمكن أن تحقق نجاحات باهرة، فالعدو يعاني من إنقسام داخلي حول البقاء في جنوب لبنان، كما يعاني من عزلة دولية خانقة فأوروبا لا تقر بقاءه في الجنوب، وأمريكا لا تستطيع أن تغطي بقاءه بالرغم من أنها حاولت في اتفاقية ١٧ أيار تقديم المكتسبات الكبرى له مقابل الانسحاب. أما من جهة أخرى فللاتحاد السوفيتي موقف حازم ضد بقاءه في لبنان وقد ضمن عدم التعرض الاسرائيلي لسورية بعد أن وضع فيها

ثمة أربع نقاط صراع تحدد حالة الوضع في لبنان الآن.
أولاً : الصراع الذي تخوضه القوى المجاهدة الاسلامية ضد الاحتلال الاسرائيلي في جنوب لبنان، وهو الصراع الذي أوجع المقاومة البطولية وأسفر عن إنتصار كبير باجبار قوات الاحتلال على الانسحاب الجزئي بلا قيد أو شرط. وقد أدت هذه السمة الى اشعال جبهة الجنوب وجعلها حلقة مركزية في الجهاد الاسلامي على مستوى لبنان كله. كما أنها حولت مكتسبات العدو الصهيوني من غزو لبنان الى خسائر فادحة أصبح الكثيرون من المحللين الاسرائيليين يخشون من تعميمها في الضفة الغربية وقطاع غزة. أي يخشون تحول الجنوب مرة أخرى الى قاعدة محررة للمقاومة ضد الكيان الاسرائيلي. ولكن ضمن توجه اسلامي في هذه المرة.

لحب المعرفة والتدبر ومنهجية الفكر واستقلاله، والصدع بالحق والعدل وتسعى لدفع حركة التأليف والترجمة والبحث والنشر وتيسير الاطلاع والمعرفة بكل الوسائل المتاحة ولتشجيع التبادل الثقافي تعاوناً وحواراً وبلاغاً الى الانسانية.

كما نصت إحدى مواد الدستور على أن : تعمل الجبهة على تشجيع الآداب والفنون وتفجير الطاقات والمواهب في مجالات الابتكار والابداع المعنوي وتوحيد الأدب والفن حتى يتصل كلاهما بمقاصد الحياة المتدبنة و يلتزم بمنهجها فيؤدي دوره التربوي والاجتماعي والانساني.

كما صرح نفس المصدر أن ميلاد الجبهة قد أعلن في مهرجان خطابي في الساعة التاسعة من صباح السبت الحادي والعشرين من شعبان في تجمع هائل شهده أكثر من مائتي ألف شخص في ميدان عام في وسط مدينة الخرموط، وقد انتخب مؤتمر الجبهة مجلساً للشورى - المجلس يتكون من ٣٠٠ عضو - وقد اجتمع مجلس الشورى في أمسية الثلاثاء ٢٤ من شعبان حيث انتخب القيادة التنفيذية للجبهة المكونة من ثلاث شعب :

- ١ - المكتب السياسي
- ٢ - المكتب الاداري
- ٣ - مكتب الدعوة

وستبدأ الجبهة في تأسيس فروعها في أقاليم السودان المختلفة عبر مؤتمرات شعبية يشهدها قادة الجبهة.

بالمسؤولية من الاخفاق والفساد وشرعية ومنهجاً لتربية الفرد وتنظيم المجتمع وتأسيس الدولة.

٢ - تعمل الجبهة على الانتقال بالمجتمع حتى يستكمل كيانه السياسي الشرعي باطراح النظم والقوانين المخالفة لنصوص الشريعة وروحها وتطبق تعاليمها المعطلة حتى يعلو حكم الله في منهج الأحكام و يصبح الفقه الاسلامي أم الاصول القانونية.

٣ - تسعى الجبهة لاقامة الحكم الاسلامي الهادف لرعاية مقاصد الدين وكفاية مصالح الناس والمؤسس على الشورى والمساواة وحق الجمهور في تقرير الشئون العامة وفي اختيار ممثلين من أهل العمل والعقد والقيادة والتنفيذ في ممارسة النصيحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى تتوالى الأمر بحرية وفعالية وإخلاص، كما نصت أهدافها السياسية على ألا تتركز السلطات السياسية في أيدي قلة وذلك منعاً للاستبداد ونشداناً للاستقامة وأن تتوخى أهلية أصحاب السلطة أمانة وكفاية وقضائية وذلك درءاً للقصور والفساد والبيغى كما يتأكد واجبه في القيام بالأمر العام باحسان وإخلاص وحقهم في الطاعة ما التزموا حدود المشروعية.

أخيراً كما نصت إحدى مواد الدستور على أن :

تسعى الجبهة لاجداث نهضة علمية شاملة تبدل واقع التخلف والجاهلية تبعاً لتراث الاسلام المتجدد وتكيفاً لعلوم الطبيعة والاجتماع بالمنظور الديني الراشد وإشاعة لروح علمية خلقية تدعو

سوارين سام ٥، وهذا سمح لسورية أن تتحرك دون خوف من ضربة إسرائيلية، وإن كانت سورية قد أمنت نفسها من تلك الضربة بعد أن أخرجت م.ت.ف. من البقاع وطرابلس، ثم أخرجت لبنان من اتفاقية ١٧ أيار، خصوصاً إبعاد الكتائب والموارنة عن التحالف الاسرائيلي. مما نزع عن الاسرائيليين حتى الغطاء الكتائبي والماروني. وأخيراً هناك الحوار المتقطع مع الولايات المتحدة بهدف انتزاع قبول أمريكا بدورها باعتبارها القوة رقم (١) في لبنان.

إن مجموعة هذه العوامل حين تتوج بمقاومة اسلامية شاملة وحاسمة ومدعومة من الثورة الاسلامية دعماً كبيراً على أرض الجنوب تجعل الهزيمة الاسرائيلية شبه مؤكدة. إذا ما استمرت هذه المقاومة ضمن وتيرتها السابقة فسوف يتحقق على أرض لبنان ما حلمت بتحقيقه الامة العربية والاسلامية منذ عشرات السنين، ولهذا فإن المهمة الاولى يجب أن تصب باتجاهها كل الجهود، بما فيها جهود التعبئة العقديّة والنفسية والسياسية هو تصعيد هذا الجهاد الاسلامي حتى يلفح بنيران النورانية هضاب الجليل الفلسطيني.

ثانياً: الصراع الذي يخوضه النظام السوري مع الكتائب في لبنان، وهو صراع معقد ويحمل عدة أوجه فعلى الرغم من المكتسبات التي حققها النظام السوري من خلال رعايته لمحاادثات لوزان ثم الغاء اتفاق ١٧ أيار وقبله تشكيل حكومة الائتلاف الوطني برئاسة كرامي، وبالرغم من تحسن العلاقات السورية - المارونية وإعلان الشرعية برئاسة أمين الجميل الولاء لحافظ الأسد في

أكثر من مناسبة، فإن الصراع فيما بين الطرفين مازال مستمراً ولا يمكن أن يفهم ما حدث من تخلخل أمني وفوضى وانهيار اقتصادي وتأزم داخل مجلس الوزراء خارج هذا الصراع.

فالكثائب يريدون مما قدموه حتى الآن أن تقوم سورية بعملية تسهيل عودة الشرعية وجيشها لقيادة الوضع كله والسيطرة عليه، بل يريدون أن يساعدها على عدم تحقيق الحد الأدنى من المطالبات الاصلاحية، كأنهم يريدونها مقابل الاقرار لها بدور الشقيق الأكبر أو الوسيط أو راعي الاتفاق اللبناني - اللبناني الاكتفاء بذلك ومن ثم سداد فواتير مقابلة من بينها اجهاض المطالبات الاسلامية الى جانب التفكير بالانسحاب من لبنان بعد الانسحاب الاسرائيلي وسيطرة الجيش اللبناني على الأمن.

بيد أن السياسة السورية أبعد ما تكون عن الاقتناع بما حصلت عليه أو القبول بما يريد الكتائب أن تقبل به، فسورية وهي تحاور الكتائب وتحقق مكتسبات هنا وهناك لا تستطيع أن تظمن على الوضع في لبنان ما لم يعد جيشها الى المحاور الرئيسية في بيروت والجليل وريما في الجنوب أيضاً. وسيكون الفلتان الأمني والانهيار الاقتصادي «والحروب» اللبنانية - اللبنانية، وفشل جيش الشرعية من السيطرة على الأمن، وأخيراً نجاح عرفات بارسال الآلاف من أنصاره الى المخيمات والجنوب في لبنان.. ستكون كل هذه العوامل أسباباً تفرض على الموارنة عودة استدعاء الجيش السوري للمساك بالوضع في لبنان، وعندئذ تبدأ الأمور بأخذ مسارات أخرى في الوضع اللبناني بما

في ذلك الحالة الأمنية، والشد على الحلفاء اللبنانيين ليكونوا أكثر استعداداً للتفاهم مع الشرعية، وأخيراً تحمير العين والتضييق على العناصر الفلسطينية المعتبرة موالية لياسر عرفات، بل ربما على مختلف العناصر الفلسطينية عموماً. ولكن الكتائب التي تريد إبقاء سيطرتها على السلطة وتريد للجيش اللبناني أن يحل محل الجيوش الأخرى. ولا تريد للبنان أن يصبح محافظة سورية تقاوم بأشكال معقدة هي الأخرى، فمن ثمة خط التفاهم مع النظام السوري ولكن من جهة أخرى أن تهول على سورية من المخاطر التي تنتظرها إذا لم تتحول الجهود لمقاومة جماعات ياسر عرفات كما تسميهم والجماعات الاسلامية المتطرفة حسب ادعائها. ومن هنا تجرى الضربات تحت الزنار بين الطرفين وهما يتعانقان بحرارة ووئام.

يساعد سورية على تنفيذ هذه السياسة المزدوجة غلبة القوى الاسلامية المختلفة بتصفية حساباتها مع الكتائب وعدم القبول بعودة «الشرعية المارونية» الى مناطقها لتجردها من السلاح وتجعل الأمن تحت رحمة الجيش اللبناني الكتائبي. ولهذا تقوم تلك القوى بمهمة اشغال خطوط التماس كما يحدث في الجبل، أو بإبعاد الجيش عن الغربية كما يحدث في بيروت، أو إبقاء السيطرة الفعلية للقوى الاسلامية في طرابلس وهكذا. إن هذا التقاطع بين هذه القوى وسورية سيدخل مأزقاً في حالة خضوع الكتائب أخيراً للمطلب السوري غير المعلق وغير المصرح به وهو عودة قوات الردع الى مواقعها السابقة، وهذا ما يجعل هناك شروخاً بين

هذه القوى وبين النظام السوري. لأنها تخشى ألا يكون جني ثمار ما يجري الآن من نصيبها وإنما من نصيب النظام السوري كما حدث بعد معركة الجبل ١٩٧٦، أو معركة الجبل والضاحية في ١٩٨٣ - ١٩٨٤. وأن هذه الشروخ هي أخذت تفتح الأبواب لاتصالات بين بعض تلك القوى وبين ياسر عرفات.

إن السياسة السورية في لبنان على مختلف مستوياتها ترمى الى هدف رئيسي وهو إحكام السيطرة على لبنان الى حد يشبه إحكام الدولة السورية لسيطرتها على محافظة حلب. وهذا الهدف هو الذي حلك صراعها مع م.ت.ف. خلال الأعوام العشرة الماضية خصوصاً خلال الثلاثة أعوام الأخيرة. فإخراج م.ت.ف. بقيادة فتح وعرفات بخدم غرضين الأول إبعاد منافس رئيس يعرقل تحقيق الهدف المذكور. والثاني بخدم مساومة غير مكتوبة في اتفاقية بين سوريا وكل من أمريكا والكيان الاسرائيلي. انها تستطيع أن تطالبها بالاقرار بدورها الرئيسي في لبنان مقابل عدم عودة م.ت.ف. إليه دون أن تكون أعطت ذلك المقابل ضمن صفقة على طاولة المفاوضات بل تأتي بصورة غير مباشرة من خلال محاربة قيادة م.ت.ف. باعتبارها استسلامية لأمريكا وإسرائيل !! كما أن المساومة مع أمريكا تدور حول انتزاع إقرار أمريكي بهذا الدور السوري ولكن ذلك ما كان ليحصل إلا عبر صراع دام شجعت سورية ضد أمريكا. مما جعلها تلعب دوراً لا ينكر بتشجيع العمليات ضد المارينز والسفارة الأمريكية. وكذلك الأمر بالنسبة الى المقاومة في

الجنوب. فالحرب والمفاوضات كلاهما ترميان الى انتزاع الاعتراف الأمريكي - والاسرائيلي بالدور السوري المميز إن لم يكن الأول والوحيد في لبنان.

وكذلك بالنسبة لعلاقة سورية بحلفائها في لبنان سواء القوى المحلية أم ليبيا أو إيران فهي تقوى وتنحل على ضوء تحقيق هذا الهدف. ولهذا لا يمكن إلا أن تتراجع تلك العلاقة في حالة انتزاع الموافقة المارونية على دخول قوات الردع الى بيروت وانتزاع الموافقة الأمريكية والاسرائيلية على الدور السوري المميز في لبنان.

ثالثاً : الصراع الدولي - خصوصاً الصراع الأمريكي السوفيتي - . شكّل لبنان نقطة صراع بين الجبارين الدوليين عكست صراعهما، بصورة خاصة في منطقة الشرق الأوسط. فعل الرغم من الاتفاق الأمريكي - السوفيتي الذي تمت تحت مظلت حرب ١٩٨٢، حيث قبل الاتحاد السوفيتي باطلاق يد أمريكا والكيان الاسرائيلي لاجراء م.ت.ف. من لبنان شريطة عدم المساس بالوجود السوري مقابل اطلاق يد الاتحاد السوفيتي في بولنדה وفي عقد صفقة أنابيب الغاز السيبيري مع أوروبا الغربية، فإن أمريكا سرعان ما حاولت تعدى الاتفاق الى اعادة صراع سياسة الاستفراد في لبنان وقضية فلسطين فطرح مشروع ريغان ومضت تطبخ اتفاقية مع لبنان تحققت في ١٧ أيار ١٩٨٣. مما جعل السوفيات يضعون ثقلاً مركزاً لمنع هذا الاستفراد والتماذي فعزّوا الموقف السوري بكل قوة، وراحوا يشجعون بعض القوى اللبنانية كما شجعوا سورية على ضرب الأمريكيين في

لبنان وكانت اولى ثمرات ذلك معركة الجبل ١٩٨٣. وعندما ألغيت إتفاقية ١٧ أيار ١٩٨٤ كان ذلك نصراً سوفياتياً على أمريكا. وأصبح الدور السوفيتي في لبنان راجحاً حتى في علاقته مع رئاسة الجمهورية وحزب الكتائب. فبينما أخذ الموقف الأمريكي يميل الى تجميد فعاليته بعد الضربات التي لحقت به مضى الموقف السوفيتي يتقدم بنشاط. ولكن يجب أن يلاحظ هنا أن الدور السوفيتي عبر أساساً من خلال سوريا، وإن كان يعمل على تعزيز أنصار عمليين له، خاصة الحزب التقدمي الاشتراكي بينما يتجه الموقف الأمريكي الى جانب دعمه لاسرائيل الى فتح مساومة مع سورية يأمل من خلالها توجيه ضربة الى الاتحاد السوفيتي. ولكن ذلك غير متوقع في المنظور القريب على الأقل. وإن كان إحجامها، حتى الآن عن الاندفاع في التجاوب مع مشروع حسني مبارك والاتفاق الأردني - الفلسطيني بشكل أحد المحاور المغربية بالنسبة الى سوريا. أما إذا اتجهت الى التجاوب مع مشروع مبارك فسوف يشتعل الصراع الأمريكي - السوري، والأمريكي - السوفيتي على أرض لبنان كما في نقاط أخرى. إن الصراع الأمريكي - السوفيتي الآن ومثله مختلف أشكال التدخلات الأوروبية لا تلعب إلا دور الأولى في تقرير ما يجري على الساحة اللبنانية، خصوصاً أن أدوار سوريا ولبانيا والجمهورية الاسلامية والقوى المحلية الاسلامية والوطنية هي تلعب في هذه المرحلة الأدوار الأولى ضمن معادلة ميزان القوى الدولي والعربي المعطاة في هذا الظرف.

رابعاً : صراع المحاور العربية، الصراع السوري - الفلسطيني : قبل الانسحاب الاسرائيلي ركز الكثيرون من المعلقين توقعاتهم على احتمال انفجار حرب فلسطينية - فلسطينية في المخيمات، تعكس الصراع بين م.ت.ف. بقيادة فتح وسوريا. واعتبر معلقوا جريدتي النهار والعمل أن هذا الصراع يشكل امتداداً لصراع محور دمشق - طرابلس - طهران مقابل محور القاهرة - عمان - بغداد، (يجب أن يلاحظ أن بغداد لا تستطيع التجاوب مع محور القاهرة - عمان إذا كان باتجاه الاتفاق الأردني - الفلسطيني أو مشروع حسني مبارك لأن ذلك يضعف الدعم العربي والدولي لنظام صدام حسين ضد الثورة الاسلامية في إيران). وقد عزز تلك التوقعات ذلك الزخم الذي تحركت بها القوى الفلسطينية المؤيدة ل م.ت.ف. سواء في العودة الى لبنان أو الانتقال الى الجنوب. ولكن أثبتت الوقائع خطأ تلك التوقعات حتى الآن. فكما يبدو أن سوريا ليست الآن في صدد فتح معركة فلسطينية - فلسطينية أو فلسطينية - لبنانية ما دامت قد فتحت ملف الأمن والاصلاحات أي معركة عودة قواتها الى بيروت والجبل باعتبارها الخطوة الحاسمة التي تحسم الصراع الثاني إذا تحققت. أما على المستوى العربي فإن البرود الذي قوبلت به الاتفاقية الأردنية - الفلسطينية من قبل أغلب الدول العربية وأمريكا وكذلك بالنسبة لمشروع مبارك، ساعد على تخفيف القلق السوري من الصراع الفلسطيني - السوري في لبنان، بل رأت أن مصير الاتفاقية الفلسطينية - الأردنية سيكون لمصير

إتفاقية ١٧ أيار !!! المهم هنا ملاحظة الاطمئنان السوري من نتائج هذه التحركات. وإن كان الكثيرون يحاولون تحذيرها من مخاطر إنفلات الأمور من يدها إذا استمرت تدفق القوات الفلسطينية الى لبنان، أو من احتمال عودة ريغان لتنشيط مبادرته على ضوء إقتراحات حسني مبارك أو ما هو قريب منها. ولكن هنا أيضاً أثبتت الوقائع أن سوريا تضع أولويات لها في هذه المرحلة في لبنان مفضلة على أولوية دخول المعركة مع م.ت.ف. وعودة قوات فتح الى المخيمات والجنوب. وهذا ما سيجعل المرحلة القادمة تحمل في داخلها كثير من المفاجآت خصوصاً، إذا استمر هذا الوضع من الفلتان !!! وإذا رضخت الكتائب لقبول عودة قوات الردع الى بيروت باعتبارها أهون الشروء أي أهون من إنفلات الحبل على الغارب للقوى الاسلامية الثورية أو القوى الفلسطينية (م.ت.ف.).

وبهذا يمكن أن تلحظ الحلقة المركزية التي تجعل الصراع بين سورية والكتائب يحكم الصراعات المحلية الأخرى، بما فيها الصراع السوري - الفلسطيني في لبنان الآن. حول إدارة الصراع في لبنان :

إن القضية المركزية التي يجب أن تحظى على الأولوية في العمل في لبنان هي حشد القوى الاسلامية المجاهدة أولاً وسائر القوى المعادية للاحتلال الاسرائيلي ثانياً لتصعيد القتال ضد قوات الاحتلال من أجل إنزال هزيمة تاريخية بالعدو المتغطرس ولعل ذلك يكون طريقاً لحرب متواصلة تمتد الى الجليل. وتسهم في إيقاف الجهاد

الوحدة الوطنية : التحدى المتكرر

العقائدي والبعد التاريخي.. مفتعلة معارك وهمية قائمة على الرؤية الصراعية بين الطبقات الاجتماعية لتتحول حالة التوتر والشعور بالثأر العفوية والعنيفة الى شكل مقبول ومنسجم مع حجم وحالة القوى السياسية العلمانية.

والذي نريد مناقشته على هذه الصفحات موضوع الوحدة الوطنية الفلسطينية حيث شهدت آراء متضادة بين الموقف العلماني التغريبي والموقف الاسلامي التقليدي والمقصود بهذا الأخير موقف بعض الأشخاص المسلمين الذين لم يتأت لهم نصيب من العلم الشرعي أو إدراك الواقع أو تحمل هم قضية التحرير.. شهدت الوحدة الوطنية مواقف هذين الفريقين في غياب الوجود الاسلامي والفاعل والمواجد للكيان الصهيوني والمشروع الغربي. مما يدفعنا ونحن في بداية صعودنا الحضاري الذي تؤكد بشائر هذا القرن أن نعيد مناقشة كثير من الموضوعات والتي ظن الكثيرون أن ملفاتها أغلقت.. نناقشها ليتقدم أهل العلم والخبرة المجاهدون من علمائنا وقادتنا الربانيون بالاجابة عليها.

ولحساسية الموضوع وأهميته في آن واحد من المهم أن نؤكد أن تناولنا لهذا الموضوع قائم على أرضية الالتزام الواعي بأن الاسلام دين الحق

أثناء مرحلة غياب الاسلام القسرى تقدمت القوى الاسلامية بأطروحات - ليس لها علاقة بتراث الأمة أو دينها - محاولة حل أشكالية التخلف والانهار التي حلت بالأمة تقدمت هذه الأطروحات محملة برؤية الغرب وتجاربه على منطقتنا.

لهذا جاءت هذه الحلول معزولة عن حس جماهير المسلمين وعاجزة عن إثارة الحماس نحوها أو كسب الود الحقيقي من قبل الجماهير التي كانت تعبر لدى توجهها لاحدى هذه الحلول الوهمية عن حالة تمزقها ومظلوميته وبحثها عن أي سبيل للخروج من المأزق الحضاري وبمجرد ما يفشل هذا الحل - الوهم في شق طريق الخير للناس وتبدأ ظاهرة التحلل فيه على صعيد الأخلاق والتنظيم والوسائل.. تستنكف الجماهير مولية وجهها نحو جهة أخرى دونما تردد، وهذا ما يفسر تعاطف الجماهير المتناقض مع جهة وجهة أخرى !!

وفي الساحة الفلسطينية حيث أبعد الاسلام لأسباب ذاتية لا تقل عن الأسباب الخارجية في خطورتها.. في الساحة الفلسطينية طلعت علينا موجة العلمانية الكاسحة بمقولات تفرغ الغضب الجماهيري من أخطر بواعثه ألا وهي البعد

على لبنان، لتكون العزة في لبنان لله ورسوله ومن ثم للمؤمنين.

إن شعلة الجهاد الاسلامي في لبنان يجب أن تظل متوهجة وتغذى بالمهج والنفوس، فلا يسمح باطفائها أو بسلب نورها، فهذه هي الأيام التي يمتحن فيها الايمان بالبذل والعطاء في سبيل الله، لكي يبرغ عدو الأمة بوحول هزيمة نكراء تذكرنا بهزيمة الصليبيين. وما سداد الخطى والتوفيق إلا من الله عز وجل.

عثمان نصر الله

الاسلامي العالمي لمعركة التحرير الكبرى. إن هذه الأولوية يجب أن تلو على كل المهمات الأخرى بل وتخضع لها. وهذا يتطلب توحيد القوى الاسلامية وشن المعارضة الحاسمة لكل دعوات التفريق المذهبي أو الطائفي. كما يتطلب تجنب المعارك الجانبية ذات الطابع الفلسطيني - الفلسطيني أو الفلسطيني - السوري. الشعار يجب أن يبقى مركزاً على توحيد كل البنادق ضد العدو الصهيوني. أما الهدف الثاني بعد الهدف الأول فيجب أن يركز على كسر شوكة التسلط الماروني

Holy Qur'an Exhibition

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

IN THE NAME OF ALLAH THE COMPASSIONATE THE MERCIFUL
"You have power over all things."

Organized by
Tahrike Tarsile Qur'an, Inc.
Publishers and Distributors of Holy Qur'an
P.O. Box 1115
Elmhurst, New York 11373

At
Masjid Muhammad
936 Woodcrest Avenue
Bronx, N.Y. 10452

Ramadhan 23rd to 29th 1405
June 13th to June 19th, 1985
11:00 A.M. to 7:00 P.M.
(212) 538-2474
(212) 538-4708

والعدالة والحرية والرحمة للانسان أي إنسان وعلى أرضية الرفض للجهود المشبوهة التي يحاولها بعض الذين أستنزفوا فأصبحوا أدوات بيد الأجهزة الثقافية الغربية التي تجهد لايجاد حالة من التطبيع مع وضع الاستغلال والتبعية.. ولتخطيم الحاجز النفسي آخر الحصون بين الأمة وأعدائها على نسق المؤتمرات المسيحية الاسلامية المرتبطة بأجهزة غربية.

في ساحة العمل الفلسطيني وكامتداد للوضع العربي الرسمي الملكي والعسكرتارى خرج العلمانيون بكل مدارسهم من اليمين الى اليسار ليلغوا إمكانية العمل الوطني إسلامياً.. مرددين (أن على الجميع أن يتحدوا في الكفاح ضد الامبرالية والصهيونية بدون نعرات طائفية) وإذا تجاوزنا موقف اليسار الذي اعتبر الدين رجعية وتخريف الى الحديث عن موقف التلفيين الوطنيين الذين اعتبروا أن (أن طرح أي أيديولوجية محددة ستشق الساحة وتلغي إمكانية وجود الوحدة الوطنية) ومع ضجيج شعارات ضخمة وفي ظل طلقات الرصاص التي بدأ يسدها الشباب ضد دوريات المحتلين عموا على البسطاء عدم التمسك والاستناد الى الدين الذي هو - حسب رأي هؤلاء - (يجزى النضال والمقاومة ويخلق فرقاً دينية مختلفة.. يعتمد البعض على الاسلام والبعض الآخر على المسيحية وهكذا تشتت الجهود في جهات مختلفة وربما متصارعة لذلك فان الاعتماد على الدين يسيئ للنضال المشترك لشعب يفرقه الدين ويجمعه الهدف المشترك ضد الاحتلال والامبريالية).

وقبل الدخول في مناقشة جادة لهذه المقولة نستأهل هل استطاع هؤلاء أديعاء الوحدة الوطنية والحرص عليها أن يوجدوا الوحدة الوطنية الفلسطينية؟!.. الشعب الفلسطيني جزؤه الكبير ٩٠% مسلمون وأقل من ٧% مسيحيين.. والآن نتيجة وضع التجزئة التنظيمية يوجد أكثر من سبعة تنظيمات كبرى تتوزع ولآاء الفئات السياسية وتبادل التهم والمعارك في كثير من الأحيان.. حتى المنظمة الواحدة تنقسم أجزاء وبشكل متوالي وهذه التجزئة التنظيمية تحميها وتعززها أجهزة الأمن متعددة الأسماء والصحف الخاصة والنشرات الحزبية الخاصة والأديبات الخاصة. فأى وحدة وطنية حققت هذه المقولات والمنظمات العلمانية التي تنكرت للاسلام.. إنه بلا تردد يمكن القول أن الحركة الوطنية الفلسطينية أوجدت حالات من التجزئة جديدة في الساحة الفلسطينية تجزئة أيديولوجية وتجزئة جهوية وقبلية يذهب ضحيتها فقراء المسلمين ومستضعفيهم... ثم هل استطاعت هذه المقولات كسب ثقة مسيحيي فلسطين الذين من أجل إرضائهم (!!) تخلى قادة الحركة الوطنية - حسب زعمهم - عن طرح القضية إسلامياً ففي تصريح له بعد الثورة الاسلامية في إيران ورداً على سؤال حول إمكانية أن تصبح الثورة الفلسطينية تنهج الخط الاسلامي قال صلاح خلف : هذا لا يمكن لأنه يوجد عندنا نسبة كبيرة من المسيحيين (١٠%) !! ويمكن صياغة السؤال الأخير بشكل أفضل : هل يطالب مسيحيو فلسطين أن يتخلى مسلمو فلسطين عن راية الاسلام وإذا حدث هذا - وهو مستحيل

سياً على سبيل المثال مسيحي لبنان وبالذات الموارنة والذين يعيشون حالة خاصة حيث تركزوا في جبل لبنان القريب من ساحل المتوسط وعاشوا جواً مغلقاً مفتحاً فقط على أوروبا وإرسالياتها.. مما عمق لديهم مطلبهم بالدولة القومية - الطائفية - «لبنان» بقيادة المارون.. والتى وجدت الامداد الغربي والتشجيع، وكذلك نفصل الوضع المسيحي الفلسطيني الموجود القائم عن سلبات بعض المجموعات التغريبية وتأمرها ضد الاسلام والمسلمين في بعض المراحل التاريخية. ونحن في المشروع الاسلامي إذ نحاول إعادة التواصل في حركة التقدم الاسلامي نحو إيصال كلمة الله للعالمين.. لا بد أن ندقق في خطواتنا وعلاقاتنا بالآخرين ولا بد أن نحمل تصوراً إسلامياً راشداً ونلتزم به حيال هذه القضايا الكبرى... ولا بد أن نحمل حركتنا وممارستنا مصداقية ما نعلن من مواقف وبالذات حول هذه القضايا الحساسة والتي تتحمل الأخطاء فيها مزيداً من التأويلات السيئة التي يحرص أعداء الأمة على إثارتها لاغرقتنا في مشاكل داخلية. فلننظر بعين الاهتمام والتقدير لهذه المواقف المسيحية المستندة للفكر العثمانية والتي مثلها رجال دين كبار ومثقفين هامين وحرفيين وغير ذلك من الفئات وهؤلاء دعا الى الوحدة في إطار الخلافة العثمانية وآمنوا بخضوع كل الأمور الحياتية والقضائية بشكل خاص لنظام الخلافة وآمنوا بضرورة ذوبان القومية في المجتمع العثماني الكبير، في كتاب «الجامعة العثمانية» للمجالي ص ٧٤ ينقل نصاً عن سليم تولا قوله : (وإذا تبين

هذا وهو الحق الصراح كان ابن مصر وابن الحجاز والعراق والشام وأرمينيا والأناضول وطرابلس الغرب وكريت والبُلغار أخوة لأم هي دولتهم العثمانية وأب هو جلالة السلطان بل كان العربي والتركي واليوناني والأرمني والشركسي وغيرهم واحداً في الوطنية ولقبه عثماني.. وفي نفس المصدر كلمة ألقاها أندره مطران وهو مسيحي لبناني بارز في مؤتمر باريس كان عنوانه «الحفاظ على الوجود القومي للأقطار العربية في الامبراطورية العثمانية».. منها : (إن إرتباطنا بالدولة العثمانية واتصال علاقتنا بالأمة التركية أسلم عاقبة وأنتج خيراً للعرب من أي إرتباط آخر سواه).

وقد دعا سليم البستاني أحد أهم الشخصيات المسيحية التي كان لها دور سياسي في نهاية القرن التاسع عشر.. دعا الى تجنيد المسيحيين حتى يتسنى لهم أن يدافعوا الى جنب المسلمين عن الخلافة العثمانية - يراجع كتاب (المثقفون العرب والغرب) هشام شرابي ص ١٢١.

ووجود هذا الفريق من المثقفين ورجال الدين المسيحيين كذلك أن الاستعمار يلعب دوراً خطيراً في تفتيت هذا الكيان (الخلافة العثمانية) عن طريق إثارة التعصب المسيحي واقتسام العقل العثماني كما عبر سليمان البستاني في كتابه (عبرة) ص ٣٨، وكما عبر أحد أهم المثقفين المسيحيين في بدايات هذا القرن، أسعد داغر على سبيل المثال «فالحقيقة التي يعترف بها الآن كل منصف هي أن هذا التعصب الذميمة أدخل على الأمة.. بأيدي الأجانب لأغراض خاصة وهكذا

كانت المدارس التي أنشئت للتعليم في البلاد العربية الى طوائف عدة متباغضة يريد كل منها القضاء على الآخر ويتمني لو استطاع أن يمتص دمه أو يدفنه حياً»، مذكراتي على هامش القضية العربية ص ٢٨.

وهذه الحرب الصليبية المجرمة التي يشنها الغرب (المسيحي) على أمتنا هي شي آخر غير هؤلاء المسيحيين الفلسطينيين وكما قال المطران إيليا خوري وهو من كبار رجال الدين المسيحيين الفلسطينيين في حديث له مع التلفزيون الأردني في أواخر شهر نوفمبر ١٩٨٤ «إن المسيحية في الغرب اليوم تسيطر عليها الصهيونية السياسية وإن الذين شنوا حروبهم الصليبية ضد المسلمين لم يستندوا الى أي من تعاليم المسيحية إنما هو الحقد والمطامع.. ونحن على طول تاريخنا ألف وأربعمائة عام كنا وباستمرار مع إخواننا المسلمين ندافع عن فلسطين ضد كل الهجمات الصليبية.. ولقد عشنا جميعاً على هذه الأرض دون أن نتعهد وحدتنا الوطنية لأن الاسلام يضمن حقوق الجميع»، ويصور موقف مسيحيي فلسطين موقف الشاعر القروي :

يدعوك شعبك يا صلاح الدين قم
تأبى المروءة أن تنام ويسهروا
نسي الصليبيون ما علمتهم
قبل الرحيل فعد إليهم يذكروا
«ريكاردرس» أدرى بسيفك منهمو
فليسألوه لعله لا ينكر

إن معرفة دقيقة وتفصيلية لتاريخنا الاسلامي ومعرفة شمولية لطبيعة الحكم الاسلامي وعلاقة

المجتمع الاسلامي بالتجمعات الدينية الأخرى أمر مهم لاتخاذ موقف سليم لاجتاد إطار من العلاقات التي يضبطها الشرع الحكيم لا كما حاولت مجلة «الثورة الفلسطينية» والصادرة عن حركة التحرر الوطني الفلسطيني فتح وفي أعدادها الأولى وبالتحديد العدد الحادي عشر ١٩٦٨/٩/٦ أن تقول «إن خبرة قرون طويلة من الكفاح التحرري لشعوب العالم يمكن أن تلقي الكثير من الأضواء على قضية الوحدة الوطنية الفلسطينية وتقي الشعب الفلسطيني بالتالي السير في طرق مسدودة ومن تضييع الكثير من الوقت والجهد»، وتدخل تفصيلاً في الحديث عن الوحدة الوطنية الفيتنامية وكيف نجحت وعن الوحدة الوطنية الصينية وكيف فشلت، معيدة السبب الرئيسي لكون القيادة في الأولى من شرائح البروليتاريا وحاملة أيدولوجياتها وفي الأخرى سيطرت الطبقات البرجوازية (التي لم يصل تناقضها مع الامبريالية الى أن يكون تناقضاً مطلقاً.. لذلك سقطت الجبهة وانهارت الثورة) وتواصل المجلة والتي ترسم أبجديات إستراتيجية فتح في أكثر مراحلها زخماً وعطاءً لتخلص الى : «ولا يغير اختلاف ظروف الثورة الفلسطينية من هذه الوقائع شيئاً فهنا أيضاً توجد طبقة من الذين تشدهم امتيازاتهم.. وتوجد طبقات محرومة معدمة» ثم تبدأ المجلة في إسقاط نظرية الصراع الطبقي على المجتمع الفلسطيني لتقسيمه الى طبقتين (الطبقة البرجوازية وهي المساومة والمتردة والطبقة المحرومة وهي مفجرة الثورة باستمرار) ثم بعد ذلك ترى المجلة (أن النضال من أجل وحدة وطنية فعالة وقادرة على

التصدي لحل معضلات الثورة الوطنية الفلسطينية لا يمكن أن يسير الآن إلا بالنضال في اتجاه تعميق القيادة الثورية للطبقات والقوى الأكثر جذرية..» نعم هكذا !!

إن قطع تواصل تاريخ الأمة وعدم الاسترشاد بتجاربها واللجوء الى تجارب الشعوب الأخرى ذات التجارب الخاصة بها وإن هجران معرفة العوامل الأساسية التي تشكل نفسية شعب ما إذ أن المنطق والتجربة تثبت أنه بالرغم من أهمية العامل الاجتماعي والاقتصادي إلا أنه ليس العامل الوحيد الذي يمكن أن يكون عامل الفرز والتمييز.. إن نفسية شعب ما تهم في تكوينها عوامل عدة أهمها معتقد هذا الشعب وتراثه وتاريخه وبيئته ووضع الاقتصاد.. إن قطع تواصل تاريخ الأمة وعدم إدراك الواقع الفلسطيني الذاتي وإن الانطلاق من نظريات الغرب لحل مشكلاتنا مبتعدين عن قوانين وروح وتاريخ الاسلام.. كان لا بد أن يكون ضرباً عنيفاً في إفساد الوحدة وإغراقاً في فوضى المفاهيم وفوضى القيم والعودة الى مسلسل التجارب والأخطاء.

لقد وصل - في ظل فوضى المفاهيم - مفهوم الوحدة الوطنية الى الوحدة بين الفصائل في إطار واحد.. على الانطلاق ليس هذا هو الوحدة الوطنية إنما هذا محاولة توحيد وتنسيق بين فصائل (م.ت.ف.).. إنه عبارة عن توليفة تغلق باب شرعية العمل الوطني الفلسطيني أمام أي قوة جديدة ذات رؤى مخالفة لرؤى القوى العلمانية

التي تجسدت في (م.ت.ف.).

لقد فشل المشروع العلماني (العربي الرسمي والوطني الفلسطيني) في التصدي للهجمة الغربية وفي حل مشكلات المجتمعات العربية والفلسطيني منها بشكل خاص.. فلا ينتظر منها إلا مزيداً من التجزئة والخراب.

إن الوحدة الوطنية التي سقصد منها أن يمارس أفراد ومجموعات المنطقة المعينة أنشطتهم بانسجام وفعالية محددة حقوقهم وواجباتهم تجاه المجتمع في ظل الحكم الاسلامي والراية الاسلامية، وهذه الوحدة الصغيرة جزء نشط في الوحدة الكبرى وحدة الأمة الاسلامية باطارها السياسي الخلافة الاسلامية.. وغير مقصود على الانطلاق من الوحدة الوطنية أن يعزل المشروع الاسلامي في منطقة معينة عن بقايا أجزائه في المناطق الأخرى..

إن هذا المقال كما هو واضح عبارة عن إثارة قضية هامة أكثر من كونه يقدم رأياً حولها مما يجعل ما جاء خلاله من رأي بمثابة عارض على القضية وإن أملاً عظيماً في أن يتقدم ذو الخبرة والعلم من علمائنا المجاهدين وقادتنا الربانيون في الاجابة على مثل هذه القضايا والتقدم بحركة تحقق مصداقية ما نطرح.. إن أملاً عظيماً في هذا مع بدايات صعودنا الاسلامي يحدونا..

اللهم إن كنت اصبت بففضلك وإن كنت أخطأت فمن نفسي فاغفر لي، وانصر أمتنا واجعل كيد أعدائنا في نحورهم، آمين.

صلاح الدين فتحي

الجامعة التونسية :

هل انفرجت الأزمة ؟

جانب العديد من زملائه الطلبة الذين تعرضوا للطرده التعسفي والالحاق بالجنديّة والمحكمة.

لم يهمل الطلبة في الجامعة التونسية البعد العالمي لنضالهم ضد كل أشكال القهر والتسلط حيث عبّروا عن إدانتهم للامبريالية العالمية بشقيها وللصهيونية ولكل أشكال التمييز العنصري كما عبّروا أكثر من مرة عن مساندتهم لحركات التحرر في العالم وحقها في الاطاحة بكل أنواع الاستعمار والحكم الدكتاتوري. وقد ترجم الطلبة هذه المبادئ التي آمنوا بها عملياً حسب ما تسمح به القدرات والطاقت إذ يقيمون بصفة دورية إحتفالات ثقافية وسياسية تتخللها المحاضرات والندوات والمعارض للتعريف بالقضايا الثورية وجمع التبرعات لها. ويخص بالذكر هنا الإحتفال السنوي بيوم الأرض الفلسطيني وإحتفالهم باليوم العالمي للتنديد بالامبريالية.

أما على مستوى القضايا الجامعية، فقد أحسّ الطلبة بأهمية الدور العلمي والاجتماعي الذي يجب أن تلعبه الجامعة في تحضير المجتمع وتقديمه نحو الأفضل، وقد عبّروا أكثر من مرة على أن السياسة الانتقائية وطبيعة المناهج التربوية والعلمية المعتمدة في الجامعة تكبت روح الانتاج والبحث وتقيّد الطاقات والقدرات الإبداعية لدى الطلبة وإن الجامعة لا يمكن أن تلعب دورها الحضاري إلا بعد الصياغة الجديدة للنظام

شهدت الجامعة التونسية في الفترة الأخيرة تطورات سريعة وحاسمة شددت إليها أنظار المراقبين في الداخل والخارج نتيجة للدور الكبير الذي لعبته الجامعة في العشر سنوات الأخيرة في الأحداث الهامة الأيديولوجية والسياسية على الساحة القومية. فقد كان أول تحرك واضح لهم عند وقفهم ومساندتهم المطلق للاتحاد العام التونسي للشغل ومطالبه المشروعه، كما وقفوا بجانبه في محنته سنة ١٩٧٨ بعد أحداث يناير الدامية. كما تبني الطلبة مواقف واضحة ومبدئية من الايقافات والمحاكمات الصورية التي أقدم عليها النظام ضد مخالفيه في الرأي لا سيما المحاكمات الظالمة لمناضلي الاتجاه الاسلامي، كما لعب الطلبة دوراً كبيراً في توعية الشارع التونسي بقضاياها الاجتماعية والسياسية وتحريكه والوقوف معه كما تجسم في أحداث يناير الشعبية من السنة الماضية والتي التحم فيها الطلبة مع الجماهير الغاضبة على السياسة الرأسمالية للدولة التي تعمق الفوارق الطبقيّة على مستوى الفئات الاجتماعية وعلى مستوى الجهات والتي ثوّجت آنذاك بالترفع الجنوني لأسعار المواد الغذائية. وطبعاً لم ينج الطلبة من سطوة النظام وتسلطه نتيجة مشاركتهم المبدئية في التحرك الشعبي حيث تم اعتقال ومحاكمة العديد من الوجوه الطلابية البارزة من أمثال الدغبوجي الذي حوكم بعشر سنوات سجنًا، إلى

واليسار الماركسي وتعاطف عموم الطلبة مع المعتدى عليهم واستنكارهم لأساليب القمع والعنف التي يعتمدها اليسار والنظام لمقارعة الرأي الآخر والتي تؤكد الافلاس الفكري والعجز العقيم عن تدعيم موقفهم بالحجة والافتقار.

كل هذه الأحداث ساهمت في إبعاد نفوذ أعداء الطلبة عن الجامعة ويكفي أن يذكر هنا بحادث فريد لفت انتباه العالم بأسره وتناقضاته وسائل الاعلام العالمية، والمتمثل في منع الطالبة فتحية المزالى قرينة الوزير الأول من إلقاء محاضرة في إحدى قاعات الجامعة رداً على الأسلوب الديمقراطي الذي تعاملهم به الحكومة وإدارة الجامعة.

لقد أدركت الحكومة بعد هذا الفشل المتواصل في فرض الحلول الدستورية، بأن أزمة الجامعة والتي باستمرارها تؤثر سلباً ليس على الواقع الطلابي فقط بل والاجتماعي والسياسي كذلك — لا يمكن أن تحل إلا عن طريق الطلبة أنفسهم، فدعا مسؤولو النظام، خاصة الوزير الأول ووزير التعليم العالي والبحث العلمي، الطلبة إلى بناء منظماتهم واختيار ممثليهم لارساء حوار ديمقراطي بينهم وبين الادارة لمعالجة مختلف المشاكل المتراكمة، وبهذا يكون الحزب الحاكم قد انسحب كطرف مباشر في قضية المنظمة الطلابية. طبعاً لا يمكن للنظام أن يتخذ مثل هذا الموقف بدون أن يبني نواياه الباطنية لتحركه في المستقبل عندما تسنح له الفرصة.

إن التناقضات الأيديولوجية داخل صف الطلبة كان عائقاً آخر نحو حل القضية الطلابية

رغم رفع يد النظام المتسلطة، فقد بقي كلا الطرفين متمسكاً بالحل الذي يراه لانشاء المنظمة النقابية الطلابية، حتى ظن المراقبون أن أزمة الجامعة أخذت مساراً آخذ في اتجاه مسدود. إلا أن المقترح المفاجئ والجرئ الذي قدّمه بعض الطلبة والذي وافق عليه دعاة المؤتمر التأسيسي بما فيهم عناصر الاتجاه الاسلامي، حوّل اتجاه الأزمة الى طريق الحل، وينص المقترح على تحكيم كل الطلبة بمختلف اتجاهاتهم وانتماءاتهم لاختيار الشكل الذي يرتضونه للحل سواء كان مؤتمراً تأسيسياً أو مؤتمر استثنائياً. وذلك من خلال تنظيم مؤتمر عام يحضره ممثلين منتخبين من قبل طلبة كل الكليات. وقد كان لهذا التطور الجديد دور كبير وهام في كشف المواقف الحقيقية لكل الأطراف التي كانت تدعو في بياناتها الى تحكيم الديمقراطية في الجامعة. فأما دعاة المؤتمر التأسيسي بما فيهم الاسلاميين، فقد رجحوا بالفكرة دفعاً للحل ودخلوا عملياً في «تحالف الوحدة النقابية» الذي وكلت إليه مهمة تنظيم المؤتمر العام لحسم الخيار الطلابي والذي ضم مختلف الحساسيات الطلابية التي تؤمن بالحل الديمقراطي وبحق الطلبة في الاختيار. أما الفصائل اليسارية الماركسية فقد كشفت عن حقيقة موقفها الذي ينم على التكالب على المناصب الادارية في الاتحاد لاغير. فقد أعلنت رفضها للمؤتمر العام ولتحكيم عموم الطلبة بدعوى «أنه لا إمكانية لوضع ال (١٨) — المؤتمر الاستثنائي — في الميزان مع التأسيسي وأن واجب الطلبة ودورهم يكمن في إنجاز المؤتمر (١٨) — الاستثنائي — بما أن الساحة

صارت مهياً للتنظيم و يبقى المؤتمر (١٨) هو باب الخروج من الأزمة والباب الوحيد أيضاً «!». ويمكن ملاحظة النفس السلطوي الوصائي الذي يخاطب اليسار الماركسي به جموع الطلبة بدون أن يترك لهم حرية الرأي والاختيار. وقد علق أحد المحللين على مقولتهم — أن المبادئ لا تقبل الاقتراع والانتخاب أو الاستفتاء — بقوله «لا شك وأن هذه القوى اليسارية تبعاً لتحليلها الذي رفضت بمقتضاه طرح صيغة المؤتمر (١٨) — الاستثنائي — للاقتراع، سترفض رفضاً قاطعاً إجراء إستفتاء تطرح فيه مثل هذه الأسئلة التي تتعلق بمسائل مبدئية لا يمكنها الخضوع لرأي الأغلبية فيها، وهذا ما يفتح الباب عريضاً لإعادة النظر في نوع الديمقراطية التي يؤمنون بها فمن أهم مقتضيات الديمقراطية حسبما أعلم: العملية الانتخابية والخضوع لحكم الأغلبية، أم أن حكم الأغلبية لا يعتد في نظر هؤلاء حدوداً ترسمها الأقلية مسبقاً.»^٣ في الواقع أن هذا التصرف لا يخرج عن الأطار الذي رسمه الماركسيين في العالم العربي لأنفسهم كما يشهد تاريخهم في تونس وفلسطين والكويت والسودان بذلك. وقد تصرف اليسار في الجامعة بردود الأفعال المضبوحة حيث قرروا العمل على إعادة الاتحاد القديم وتكوين هيئة إدارية له. إلا أن هذا التطور السريع للأحداث وتجاوزها لمزايدات اليسار سبب بلبلة في صفوف هؤلاء واضطراباً في مواقفهم ففي حين أعلن النقابيون الثوريون البدء عملياً في الأعداد للمؤتمر الاستثنائي رفض الوطنيون الديمقراطيون هذه الخطوة واعتبروها ردة فعل غير حكيمة حيث

ذكروا «أن الدعوة إلى إقامة إنتخابات موازية هي عملية تخضع أساساً إلى حسابات خاطئة لا تعكس في الأخير إلا فهماً سطحياً لواقع الحركة وتشكيكاً في وعي الطالب... إن هذه الانتخابات الموازية لا تشكل إلا عملية رد فعل وبالتالي فهي لن تكون إلا ظرفية وعابرة.»^٤

المؤتمر العام للحسم

إيماناً منهم بأهمية العمل المنظم، ورغبة في الخروج من التشرذم والتشتت وقف الطلبة صفاً واحداً لتنظيم مؤتمرهم العام للحسم في الصيغة التنظيمية التي تراها الأغلبية رغم المحاولات التشكيكية والعشبية التي يقوم بها الطلبة الدستوريون واليساريون. فمنذ أن تبلور مقترح المؤتمر العام زمن الاعلان عن تحالف الوحدة النقابية في ١٥ مارس الماضي حتى بدأ التخطيط الفعلي لتنظيمه إذ فتح آنذاك باب الترشيحات لتمثيل الطلبة في المؤتمر العام «قدّم خلالها التحالف قائمة موحدة ورغم ذلك قدّم كثير من الطلبة في عديد من الأجزاء قوائم موازية مما سيمثل تنافساً على مقاعد المؤتمر في أهم الأجزاء عدداً وحركة». مع العلم أن تحالف الوحدة النقابية يضم بالإضافة للاتجاه الاسلامي مجموعة من التيارات الطلابية وهي النقابيون الديمقراطيون، طلبة مستقلون وقوى يسارية مستقلة بالجامعة. وقد جرت الانتخابات في بداية شهر أبريل بمشاركة عدد كبير من الطلبة تجاوز بكثير نسبة الطلبة الذين شاركوا في انتخابات الاتحاد الملغي وحتى انتخابات مجالس الكليات التي لم تتجاوز نسبة مشاركة الطلبة فيها ٤٠%. أما إنتخابات المؤتمر العام للحسم فقد بلغت

نسبة المشاركة فيها ٩٥% في بعض الكليات مثل المدرسة العليا للفلاحة بمقرن (٩٤,٠٣%) والمدرسة العليا للصناعات الغذائية (٩١%)، رغم وجود بعض النسب الضعيفة في ٣ كليات من ٢٧ كلية مشاركة في الانتخابات.

انعقد المؤتمر العام لحسم المسألة الطلابية أيام ١٨ و ١٩ و ٢٠ أبريل الماضي حيث حضر كل نواب الطلبة لحل القضية النقابية وقد تبنى المؤتمر العام للحسم مقترح الاتجاه الاسلامي الداعي إلى تأسيس منظمة طلابية جديدة وذلك بأغلبية ساحقة وقد أطلق عليها اسم «الاتحاد العام التونسي للطلبة» وجاء في قانونها الأساسي أنها «منظمة نقابية طلابية تعمل باستقلالية عن كل التنظيمات السياسية وتستمد شرعيتها من إرادة منخرطيها الذين لهم وحدهم حق تحديد برامجها ومواقفها»، وقد حضر المؤتمر العديد من ممثلي الصحافة القومية والعالمية لتغطية أشغاله، «كما واكب المؤتمر فريق تصوير مختص — مكلف من طرف تحالف الوحدة النقابية — على أجهزة الفيديو والتصوير العادي وقد سجلت كل أعمال المؤتمر لعرضها على شاشة الفيديو حتى يتمكن الحضور من متابعة ذلك خارج المؤتمر». وقد أنهى المؤتمر أشغاله بانتخاب المكتب التنفيذي الجديد للاتحاد العام التونسي للطلبة والذي ضم ١٢ طالباً وطالبة واحدة.

لقد رسم للاتحاد الجديد خطوط سياسته التي وقع الاتفاق عليها في المؤتمر العام في أول بيان للمكتب التنفيذي المنتخب والذي أشاروا فيه إلى النقاط التالية :

١ — ان ميلاد الاتحاد العام التونسي للطلبة جاء كمحاولة لوضع حد لحالة من التمزق والتشتت والاعترا ب عاشتها الحركة الطلابية ولتجاوز واقع المسألة التنظيمية التي كادت أن تتأبد وتتسف كل المكتسبات وكخطوة للخروج بالمؤسسة الجامعية من وضعية العجز والشلل والتدمير إلى وضعية الفعل والبناء.

٢ — ان الاتحاد العام التونسي للطلبة منظمة طلابية حرة جماهيرية مستقلة تؤمن بمبادئ العمل النقابي الديمقراطي (التزام بقرار الأغلبية واحترام موقف الأقلية — قاعدية القرار — النقد والنقد الذاتي...) وهي مصرة على تدعيم جماهيريتها واستقلاليتها وترسيخ التقاليد الديمقراطية وضرب البيروقراطية داخل هياكلها.

٣ — ان الاتحاد العام التونسي للطلبة كما يدافع عن المصالح المادية والمعنوية لمنخرطيها فهو يناضل من أجل نظام إجتماعي وسياسي عادل وديمقراطي ويربط علاقات تعاون وتآزر مع كل الأطراف الديمقراطية المناضلة والقوى الوطنية الحية :

— يناهض الصهيونية وقوى الهيمنة والتمييز العنصري

— يساند حركات التحرر في المنطقة العربية والعالم الاسلامي وفي العالم وعلى رأسها حركة التحرير الفلسطينية.

— يناضل من أجل التحرر والاستقلال

الشقاقي والحضاري و يناهض الاستبداد السياسي وانتهاك حقوق الانسان.

— يناضل من أجل وحدة المنطقة العربية والوطن الاسلامي نحو وحدة الشعوب المستضعفة

من تراث الحركة الاسلامية المعاصرة

قراءة اصولية

في الفكر السياسي الاسلامي

د. حسن عبد الله الترابي (٢)

الطبيعة الدينية للنظام السياسي للإسلام

* عقيدة التوحيد :-

والانسجام في حياة الفرد والجماعة المؤمنة، فلا تفرق المقاصد أو تختلف المسالك وإنما تتوحد حياة المجتمع قاطبة.. من أخص المعاملات الى أعم الصلات، فلا تخرج الممارسة السياسية لدى الفرد المؤمن أو الجماعة عن أن تكون عبادة لله تتوخى إخلاص القصد خشية ورجاء، وتلتزم استقامة العمل على هدى من نص الشريعة وروحها.

تلك هي العقيدة التوحيدية ومثال تجليها في الكسب السياسي وفي سائر الحياة لدى المؤمنين. ولكن الله - جلّ شأنه - يبث في إيمانهم ويمتحن إخلاص توحيدهم، فيشركون قليل الاشرار أو كثيره، وما أمراض التدين وعلة في النهاية إلا أعراض لشئ من الاشرار.

أما الآفات الزمنية التي تصيب أهل التدين، فأشكال التدين التي تتخذ وسائل الى الله تكاد تؤول الى حجب عن الله اذ يتناول العكوف عليها فتغدوا من فرط التعلق كالفأية لذاتها، أو يتقادم

من بدائة الاعتقاد في الاسلام أن يدين الانسان لله دين توحيد، أن يجعل الحياة كلها، عيها ومماتها وزينتها ومتاعها ومعاشها وجدالها وقتالها وسرها وسياستها كلها عبادة لله رب العالمين، ويعبر المؤمن عي هذه العقيدة التعبيرية باتباع الصراط المستقيم الى الله، فيجعل سيرة حياته وفاق الشريعة العملية التي جاءت في أصل الاسلام: الكتاب الموحى كما تبينه السنة المهدية، فليس للمؤمن إلا الله يوجه إليه وجهه، ويتخذ لقاءه غاية، مهتدياً بكتابه مقتدياً برسوله. وتنسلك سائر مقاصد الحياة المؤمنة من دون ذلك - في السياسة أو الاقتصاد أو الاجتماع - في سياق التوجه الى الله. فبالتوحيد يستقل المؤمن من أن ترهنه أغراض الدنيا المعارضة أو تستعبده بعض الذوات البشرية أو تأسره العلائق الاجتماعية فيوقوف نفسه عليها وبذات عقيدة يسرى التوافق

٧ - أننا نوجه نداءً حاراً الى كل الأطراف والقوى الحية والرأي العام بالبلاد للوقوف الى جانبنا ومساندتنا في تدعيم هذه المنظمة وعدم التفريط في هذا المكسب الوطني. قطعاً ستكون المرحلة القادمة هامة ومصيرية للاتحاد الطلابي الجديد، إن الانتقال الى العمل المنظم لا ينهى التحديات والعراقيل التي تقف أمام تحقيق الأهداف المرسومة من الواقع التنظيري الى واقع الممارسة والتطبيق، والذي لا يمكن أن يكون إلا ضمن إطار منظم، هو المخاض العسير الذي يكشف مدى إخلاص القائمين على تلك الأهداف وقدرتهم على مجابهة التحديات المنتظرة.

المنصف خير الله

المراجع

- (١) ذكر هذا في بيان صادر عن الاتجاه الاسلامي في القطاع الطلابي في بداية الثمانينات.
- (٢) عن الرأي التونسية الصادرة في ١٩/٤/٨٥
- (٣) عن الرأي عدد ٣١٨ الصادر في ٢٦/٤/٨٥
- (٤) عن الرأي عدد ٣١٧ الصادر في ١٩/٤/٨٥
- (٥) عن الرأي عدد ٣١٤ الصادر في ٢٩/٣/٨٥
- (٦) عن الرأي عدد ٣١٨ الصادر في ٢٦/٤/٨٥

عهددها وتتقلب ظروف الابتلاء التي نصبتها وسائل، فلا تبقى لها شيء من الحدود الدينية إلا التماهى في العادة المستقرة، فالشكلية والجمود ينطويان على معنى الاشراك، والتجديد الديني الذى يحسب نيات التوجه الى الله من وراء الأشكال الرتيبة ويصرف الاشكال حسبما يقتضى الابتلاء والشرع — هو معنى التوحيد.

وقد بدأت الملل الدينية السماوية كلها معتصمة بقدر عال من التوحيد، توحد الله في الضمائر مقصوداً، وتوحده في الظواهر معبوداً بالاسلام في كل وجوه الحياة. ولكن الله ما قدمنا لا يترك الناس أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون، بل يعنى عليهم أقدار الابتلاء لتمحص أقدار الابتلاء ليحص إخلاص الموحدين وليفشى المفتونين غواش الاشراك الخفى الجلى. وتبدو سنن الفتنة جلية في حياة المجتمع حين تفقد تلك الحياة وحدتها وتخرج بعض مجالاتها من التدين الخالص وتنقطع عن عرى السماء وأنواط الشرع لتتشبث ببعض التعلقات الدنيوية الهابطة.

ويكون الاشراك اقتصادياً حين ينقطع إسناد المال الى الله، وينسب في أيلولته معنى الاستخلاف، فيحسب الانسان إنما اكتسبه بعلمه وعمله ليتصرف فيه كما يلى هوى الأنفس وشحها — وتلك هى المادية في أنماطها الغابرة والحاضرة. ويكون الاشراك علمياً حين يصبوب العلم الى ظاهرها الحياة أقدار طبيعتها ومجتمعها، ولا يتصل ليرى آيات الله في الوجود المشهود وبيئات الآخرة في الدنيا ويكون الاشراك فن الفنى حين تسود عقيدة تعبر عنها المقولة المشورة في مدارس الفن

الغربي، الفن للفن، فيتجرد الفن عن أن يكون عبادة مقضية الى الله.

أما داء الاشراك السياسي الذى هو موضوع هذا البحث، فيكاد يسرى في كل مجتمع بشرى حاضر. ولما كانت سنن التدين التوحيدى وأمراضه متماثل عبر التاريخ فقد قص القرآن قصص أهل الكتاب وما أصابهم من علل الدين عبرة لأولى الألباب، قديماً طغى فرعون في وجه موسى إذ دعاه الى العقيدة السياسية التوحيدية، فادعى فرعون أنه الرب الأعلى الذى لا تعلو فوقه حاكمية ولا يفلت أحد من سلطانه فجعله الله مثلاً وعبرة باقية للطاغوت السياسي تعالياً على الناس واستخفافاً واستكباراً في الأرض واستنكافاً عن كل شريك في أمره وضابط لسلطانه، وإيراد من ثم لقومه موارد الهلاك في الدنيا والآخرة.

يقول الله تعالى (فحشر فنادى فقال أنا ربكم الأعلى، فأخذه الله نكال الآخرة والأولى، إن في ذلك لعبرة لمن يخشى) [النازعات ٢٣ — ٢٦]، (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيرى فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحاً لعلى أطلع الى إله موسى وإني لأظنه من الكاذبين، واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلهنا لا يرجعون) [القصص ٣٨ — ٣٩]، (ونادى فرعون قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون) [الزخرف ٥١]، (... قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد) [غافر ٢٩]، (إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح

أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين) [القصص ٤]، (قال أنتم له قبل أن آذن لكم إن هذا لكم مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون لقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لأصلبنكم أجمعين) [الأعراف ١٢٣، ١٢٤]، (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التى باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى إسرائيل لما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وما كانوا يعملون) [الأعراف ١٣٧]، (فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب، النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) [غافر ٤٦].

❖ قصة اللادينية السياسية في الحياة الأوروبية النصرانية —

ذلك مبلغ المثل والعبرة، أما هنا الحاضر ونحن نقدم هذا التقديم لمعانى التوحيد وعلل الاشراك، فهو تأمل قصة «اللا دينية السياسية» التى أصابت مجتمعات النصراني، فإن لنا عبرة جلية في مقايضة أمرنا الى تجاربهم وتاريخهم السياسي، فهم أصحاب أكبر تجربة في التاريخ في التحول من الحكم الديني الى الحكم الوضعي وكما أن تجربتهم هى أوسع التجارب إنتشاراً وأثراً في العالم أجمع، بل إن العلمانية — وهو المصطلح الذى سميت به هذه اللادينية، مذهب تورط فيه جل العالم الاسلامي بأثر غالب من عدوى أو عدوان من قبل مجتمعات النصراني الأوروبية، فلقد كان للمسلمين نزارة من سالف قول الرسول — صلى الله عليه وسلم — أن ستبعن

سنن الذين من قبلكم، فلوا دخلوا جحر ضب لدخلتموه، وعين الرسول — صلى الله عليه وسلم — اليهود والنصارى محذراً أن ذات الأدواء التى أصابتهم ستصيبنا نحن المسلمين.

ولكن داء الاشراك السياسي لن يبلغ من المسلمين ما بلغ من النصراني فقد استشرت أعراض اللادينية وأمراضها في مجتمعاتهم السياسية بوجه سافر ومدى واسع وأثر دائم، وهى إنما تفاقمت بسبب تبدل أصولهم الدينية والكتابية وغلبة البدع الوضعية في سنن تدينهم، فهما كانت النصرانية الأولى تصديقاً لحكم التوراة، إذ لم يأت عيسى — عليه السلام — ولا الانجيل ناسخاً، بل جاء باعناً للروح والمقاصد الدينية، وداعياً للرحمة وراء أشكال القانون الظاهرية الصارمة، ولكن المسيح — عليه السلام — لم يعيش تجربة الحكم والدولة مما أتاح مجالاً للتعاليم التى زعمت أنه نسخ القانون واقتصر بمجال روى خارج مجال قيصر وسلطانه، وبما كان من تبنى الامبراطورية الرومانية للنصرانية بعد طول فتنة وحصار ومن انبساط سلطان الكنيسة على الحياة حتى غدت المسيحية نهجاً شاملاً ينظم الحياة الخاصة والعامة ويظل العلم والفن والاقتصاد والسياسة. مهما كان من ذلك فإن الواقع التاريخي لسيرة المسيح — عليه السلام — قد اقتصر على تجربته في الدعوة دون الدولة، ثم جاءت المقولات الماثورة عنه تؤكد ما أوهمت به السيرة، وإذ لم تبقى من بعد شريعة تمثل حكم الله غداً كل تحكم على الناس ولو كان من قبل رجال الدين حكماً بشرياً بغير ضابط من الله، مدخل في سياق أنماط

الحكم البشرى الوضعى وتجري عليه سنن العرصة ليهول الهوى ولجمود التجارب ولصرعات تنافس الأهواء ودورة التقادم والتجديد. (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه وتعالى عما يشركون) [التوبة ٣١]

وقع الصراع السياسى فى تاريخ النصرارى لآخر قرونهم الوسطى بين سلطان (الدين) الذى مثلته الكنيسة وسلطان الهوى الوضعى متمثلاً فى الملوك والشوارى ولم يكن ذاكَ فى حقيقته تعارضاً بين مقتضى العقيدة وحاجات الحياة العامة، بل كان صراعاً بين مؤسستين تاريخيتين، بأشخاصهما وأهوائهما ومصالحهما، فقد كان الملوك والتوار ينشدون سلطة مطلقة على الأرض، يعربدون فيها بغير ضابط ولا رقيب وكان رجال الكنيسة أيضاً يحرسون على بسط سلطان مطلق على الناس بغير حدود، وكما تجنح شهوة المال الى الاستكثار والخلود تجنح شهوة السلطة السياسية الى الاطلاق وتتمرد من ثم على كل شرك منافس أو حد ضابط، وتشير تجارب الانسان كلها الى ميل القائمين بأمر السلطة السياسية الى الطغيان، فتراهم لا يقبلون التنازل عن جزء منها عن طواعية إلا من أسلم نفسه لله وجعل هواه تبعاً لأمره وطمعاً فى دار الخلود لدى ربه. فمن هذا الخلق البشرى الغالب حدثت المجانبة فى تاريخ الحياة النصرانية بين (سيف الملك الأرضى) وسيف الله كما يقولون بل إن طرف الصراع الذى يمثله ملوك الأرض كان يتقوى بالحجة الدينية ذاتها فيدعون لأنفسهم حقاً إلهياً مطلقاً فى الملك يوهون أن الله

قد فوض إليهم من بين سائر العباد ولاية السلطة المطلقة على الأمور فهم ظل الله فى الأرض، حتى إذا غلبوا أهل الدين استغنوا عن الحجة الدينية فى دعايتهم وأسندوا مصدر حقهم الى الطبيعة، وتبعهم على ذلك الثوار الشعبىون إذ تمسحوا بمسوح الدين لمباركة ثورتهم ثم عولوا على حقهم الطبيعى حتى انتهوا الى طلاقة الارادة الوجودية للانسان. أما الكنيسة - الطرف الآخر للصراع - فكانت تدعى سلطاناً روحياً مطلقاً وتحتكر فى الدين العلم المعصوم والشفاعاة والغفران والرحمة والغضب ثم تحاول تكريس ذلك السلطان المحيط بولاية على مال المؤمنين بفرض الصدقات والعشور والاتاوات وولاية أحوالهم وعلاقاتهم بولاية قضائية تمارسها محاكم الكنيسة بمقتضى القانون الكنسى، وكانت الكنيسة تقوم بدور بارز فى تعبئة الشعب للمهمات السياسية الخطيرة، وألبست الحرب التى دعت إليها لبوساً دينياً فأسمتها الحروب المقدسة والحروب الصليبية. كان كل ذلك جهراً من الكنيسة لاحتواء الحياة السياسية والاقتصادية والقضائية مما يستهدف الاحاطة بالحياة كلها ومن ثم حيازة السلطة المطلقة.

وكان ملوك أوروبا لذلك العهد يخوضون من جانب آخر صراعاً فى سبيل استجماع السلطة ضد السادة الاقطاعيين الذين كانوا يحوزون أقاليم ملى أرض الدولة يمتلكونها بما فيها من الثروات ويمن عليها من الناس، وكان هم الملوك أن يحيطوا بهذه الكيانات الجزئية وأن يتأسس لهم سلطان مركزى واحد حتى لا تتبعثر السلطة بين ذوى السلطان المحلى وبين (البابوية) والتى كانت تدعى سلطاناً

دولياً من خلال الكنيسة الرومانية، فكان الملوك والثوار دعاة تأسيس حكم فوقى وطنى مستقل عن الكيان العالمى الأكبر، ولم يكن تقدير المصالح الموضوعية فى ذلك الاستقلال بنأى عن هوى الشهوة فى حكم مطلق من كل قيد خارجى.

فلم يكن ذلك النزاع السياسى فى جوهره حول أصول الدين كلها، بل نشأ خاصة عن نزوع الأهواء السياسية نحو التمرد على ضوابط العبادة لله فى شئون الحياة العامة، وهذه آفة فى التدين تصيب الانسان بالاشراك السياسى وتغريه بالتعبد لهواه فى الأمر السياسى وبالجنوح للعلو والاستكبار وتخدم من هذا الجانب وحدة حياته العائدة وتوحده لله المعبود، ثم إن ذلك النزاع فى خصوص البيئة النصرانية انتهى بسبب غياب الشريعة الموحدة الى تنازع بين كنيسة تبغى الملك تشبه الى الدين وتضفى على سلطانها الوضعى حيز الدين، وسلطة ملكية أو شعبية تريد أن تقوم بسلطانها هى فى وجه الكنيسة ولا تحتاج لأن تذكر أصل بل قد تلجأ الى ذات حجة الدين لتقوية موقفها، فالثوار الذين خاضوا غمار الثورة الفرنسية ضد رجال الدين كانوا أيضاً على شىء من التدين، بل حاولوا أن يؤسسوا لهم ديناً ثورياً جمهورياً جديداً برموزه وشعاره وأعياده. ومن جانب آخر قامت الكنيسة ببناء نظامها على قرار الدولة المعروفة برموزها وأشكالها، فالبابا يمثل الامبراطور صاحب السيادة الشاملة العليا والكلمة المعصومة المطلقة، والقساوسة المحليون قاموا كأنهم سادة الاقطاعيات.

ومهما كان فقد انتهى تاريخ الصراع السياسى

الى انتصار الملوك والشوار على رجال الدين والكنيسة، ومن بعد التحرر من قيد النظم والسلطات الكنيسة تخلصت السياسة من اعتبار الاختلاف الدينية ومن الاحتجاج بحجة الدين، إلا ما بقى من نفوذ لرجال الدين فى المجتمع يمكنهم من التأثير على الجمهور المؤمن ومن ثم على حركة السياسة، لا سيما بعد أن أصبحت السياسة (ديمقراطية) تتفاعل فيها الجماهير، وغدت القرارات السياسية لا تتم فقط عن إستقلال عن الدين بل ترتد على التقاليد الاجتماعية بالتشريعات والسياسات المناقضة لهدى التاريخ الدينى. وتبدو الكنيسة فى المجتمعات الكاثوليكية الى يومنا هذا جهة ضغط سياسى خفى أو سافر وتضطر أحياناً الى خوض معارك سياسية مباشرة فى وجه تشريعات الطلاق والاجهاض ونحو ذلك.

ولئن تدارك الغربيون شيئاً من شر ذلك الطاغوت السياسى الذى غدا مطلقاً بالتحرر من الدين، بنظريات مثل العقد الاجتماعى، الحقوق الطبيعية للانسان وحكم الدستور والقانون، فإن تلك النظريات قد استمدت بعض روح التقدير للانسان وللشريعة من أثر القيم الدينية والتراث الذى يمثلها. أما فيما وراء هذا الأثر - غير المباشر للدين - فى الإحياء الثقافى ببعض القيم الانسانية فى الحكم وفى الضغط السياسى للمحافظة على بعض سنن التراث، فقد مرقت السياسة من الدين وما تنفك ممعنة فى هذا الاتجاه الى يومنا الحاضر، إذ نسمع كل يوم بتلاشى ما بقى من المظاهر المعزولة للتاريخ المنصرم. نقضاً لوفاق قديم بين الدولة والكنيسة فى التعليم الدينى أو فى دعم الكنيسة أو

في استبقاء رموز دينية أو نحو ذلك.

والسبب الثاني — من بعد ذلك الصراع — لاستشراء العلمانية في التجربة الغربية المسيحية، هو وحدة العصبية والشقاق الديني التي أوقعت في النفس الأوروبية قناعة مغبغة الخوض في شئون السياسة التقديرية الخلافية بروح من تلك العصبية الدينية. فمن أمراض المؤمنين الى جانب الغفلة والتسبب واتباع الشهوات أن ينتطعوا في الخلاف وتأخذهم حمية التعصب للمذهب إذ يصور لهم الحق في كل شأن مطلقاً واحداً — هو ما عندهم — من دون سائر الناس. واحتد هذا المرض بالنصارى إذ عطلوا الشرع الذي تتوافره معايير منضبطة يمكن أن يرد إليها الخلاف فينحسم على وجه قطعي لا يتأتى من مجرد الاتفاق على القيم والمبادئ الكلية أو الوفاق بروح الأخوة في الملة. (ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم، ففسوا حظاً مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) [المائدة ١٤].

وهكذا اشتد غلو الصراع والبغضاء بين الفرق والطوائف المسيحية حتى خربوا الحياة السياسية بالصراعات والفتن والحروب، فقد كانت أدنى مناظرة في قضية فرعية مهما دقت حرية بأن تثير نزاعاً واحتراباً بين الكاثوليك والبروتستانت أو بين هؤلاء واليهود، ومعلوم من التاريخ السياسي الأوروبي ما وقع من الحروب الدينية بين الطوائف وما جرت إليه من الفتن والاضطهاد والمهجرة وما وقع على اليهود من التضييق والحرمان وما ضرب عليهم من الذلة والمسكنة والانهزام

والاخراج. (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب، كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون، ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا وهم خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم) [البقرة ١١٣، ١١٤].

وكان عاقبة ذلك كله أن كره الناس كل مورد للدين في الحياة العامة خشية أن يضطرب أمنها وتفسد وحدة نظامها، ولذلك يشوا من إظهار الدين في الحياة العامة وحرصوا أن يخلصوها من ورطة الصراعات بعزل الدين الذي يغرى بدواعي التعصب. وآثروا أن تؤسس الموالاة السياسية على المواطنة الطبيعية ثم تدور المناظرات في شئون الوطن العامة وتتفاعل الآراء عفواً في العلاقات السياسية، ويصبح الخلاف في الشأن العام خلافاً متقبلاً، يتحاور فيه الناس إيماناً بالديمقراطية معياراً للحق الغالب ويتسامحون إيماناً بنسبية الحق التي أشاعتها مذاهب الفكر الحر. ولثلا يبلغ التوتر الديني بين الملة الغالبة والملة الأقل مدى يهدد سلام الوطن ووحدته، كان السبيل الى تجاوز التوتر في الحياة الوطنية بتجاوز الدين كله في ذلك المجال والتعويل في الولاء للوطن على المواطنة بصرف النظر عن الملة، وفي تصريف شئون الوطن بغلبة الآراء لا بحق مصادرهما الدينية المختلف عليها، فكان أن خرج الدين من الحياة العامة بدافع من الحرص على إحتواء الخلافات السياسية. العلة الثالثة التي مكنت للمذهب السياسي

اللا ديني في أوروبا النصرانية هو جود فقه التدين، وهذه ظاهرة اشتدت بوجه خاص في آخر القرون الوسطى الأوروبية. وفي تاريخ كل ملة دينية أن يتفقه الناس في الدين ليرشحو معانية ويتبنوا الأشكال التي تمكنهم من التعبير العملي عن تلك المعاني ومن تنزيلها على ظروفهم المعينة. ولكن الشروح الفقهية والأشكال التطبيقية التي تمثل فهم جيل معين للدين — ومن طول تلبسها بذلك الدين تكتسب وقار الدين ذاته ويضفي عليها ثبات الدين وإطلاقه، هكذا ينجح الشكل التطبيقي المخصوص للدين الاطار التاريخي المعين الذي نشأ فيه، فإذا جالت الظروف وتطورت الحياة بأوسع مما تستوعبه أطر التراث الديني المعروف، نشأ فراغ ديني في تلك الجوانب المتطورة المستجدة، فإذا لم يتبها لفقه الدين أن يتطور ويتسع أيضاً، التمس الناس بالضرورة أفكاراً وضعية وأنماطاً من الحياة لا تدين فيها، ويتشكل بذلك كسب تاريخي جديد، خارج أطر الدين، ويتعاطف ذلك الكسب مع تطور التجربة حتى يمثل تحدياً للتراث الديني المتقادم. ذلك ما جرى في أوروبا إذ لم يواكب الفقه الكسبي أو التطبيق الديني تطورات الحياة ليعبر عن مقتضى الدين المتجدد، وفاء بكل حاجات الحياة الحادثة، بل انحسر عنها وتفرأ نزع راجعة الى الماضي تعميق نهضة الحياة وتقدمها. ويتشعب الجمود الذي أصاب الفقه التدين في تجربة النصارى، الى جانب ما يتعلق بجمود أصاب فقه تكاليف والأحكام الدينية وجانب آخر متعلق بالفقه الديني للطبيعة. أما ما يتعلق بفقه الأحكام فإن تطور الحياة

الأوروبية أخرج جلها من نطاق الدين الموروث، فلقد تطور الاقتصاد من إقتصاد زراعي إقطاعي جامد العلاقات الى إقتصاد تجارى صناعي متحرر محلياً استعماري دولياً. ولم يكن هدى التعاليم الدينية المناسبة للاقتصاد الإقطاعي ليتكيف بما يناسب الجديد، سواء من حيث أشكال المعاملات ونظمها أو من حيث النيات والمقاصد، وتطورت الحياة الاجتماعية وتطورت معها علوم الاجتماع وحاجات نظام الأسرة والجماعة ولم يستطع فقه التدين أن يستوعب شيئاً من ذلك في إطاره.

وأسوأ من كل ذلك جمود الفقه بمعناه الديني الواسع، أى فقه الوجود الشامل إذ جمدت على نظريات علمية وضعية تقليدية، تلبست بالتراث والنصوص الدينية، وجازت باعتبارها جزءاً من العقيدة، حتى جاء العلماء الطبيعيون فأثبتوا بالدليل العلمي والبرهان التجريبي بطلانها وخطأها. فكان الصراع على نظريات خلق الانسان وعمر الأرض وكرويتها، وأنكر على علماء الطبيعة باعتبارهم خوارج على الدين وقائلين بالكفر كما حدث مع جاليليو وغيره لكن الحق العلمي الأبلغ ظهر على ترهات الاعتقاد الزائفة، سوى أن الأوروبيين اعتبروا بتلك التجربة وأيقنوا أن أفضل طريقة يتقدم بها فقه الأحكام الاجتماعية والطبيعية هو أن يعزل الدين باعتقاداته الصلبة المنتظمة بعيداً عن مسرح الفكر حتى ينمو العلم موضوعياً حراً ينطلق حقه بغير تحفظ. وليعبر باطله بغير تضلل.

والعلة الأخيرة من علل التدين الأوروبي في آخر القرون الوسطى، هو إنحياز الدين في فقه

السوق الأوروبية المشتركة وأزمة المغرب العربي الكبير

تعتبر دول المغرب العربي الممول الرئيسي للسوق في مجال المنتجات الفلاحية وخاصة زيت الزيتون، والتمور والأسماك، وكذلك الخمور، الى جانب المنتجات النسيجية، إلا أن دخول اليونان في السنوات الأخيرة ثم انضمام اسبانيا والبرتغال سوف يؤدي الى اكتفاء ذاتي لدى السوق الأوروبية في أغلب هذه المواد بل وربما زيادة عن الحاجة المحلية، فالزيوت التونسية التي تصدر الى الخارج بكمية ٧٠ ألف طن سنوياً، منها ٧٥٪ تذهب الى السوق الأوروبية، مهددة بتعويض الزيوت الاسبانية ذات الجودة الرفيعة. كذلك الصادرات الغذائية المغربية الى السوق والتي تقدر بثلاثي مجمل صادراتها تبقى مهددة بالتقليص. إن هذا التغيير المفاجئ باعتبار المخططات الاقتصادية البعيدة المدى - والغير المتوقع على مستوى العلاقات التجارية سوف تكون له انعكاسات خطيرة على الميزان التجاري لدول

تم قبول اسبانيا والبرتغال كعضوين رسميين وكاملين في السوق الأوروبية المشتركة مما دفع عدد الأعضاء الى ١٢ عضواً، وستصبح هذه العضوية سارية المفعول بداية من يناير القادم ١٩٨٦، وإن كانت قد بدأت تأخذ شكلها التطبيقي منذ ٢٦ مارس الماضي. ويأتي انضمام هاتين الدولتين الى السوق الأوروبية إثر مباحثات طويلة ومفاوضات صعبة بين الأطراف المعنية ومراقبة حذرة من دول المغرب العربي الكبير. فان كانت نتيجة المفاوضات مرضية وسارة للعضوين الجديدين فان حكومات المغرب دول المغرب العربي لم تخفي تخوفاتها من نتائج هذا الانضمام ومدى انعكاساته على الحركة التجارية (التصدير) بين هذه الدول والسوق الأوروبية، وتطمح دول المغرب العربي في هذا المجال الى بعث حوار ومفاوضات مع السوق لحماية ميزانها التجاري من الفتور.

السلطان السياسي من صفوف رجال الكنيسة التي كانت تمثل حزب الدين، وذهب الاتجاه اللاديني بالسواد الأعظم، وانتهى الصراع بهزيمة الكنيسة وخروج الحياة العامة من الدين وسادت اللادينية الحديثة.

هذه جملة من الأمراض الدينية الأساسية التي انتهت بأوروبا النصرانية الى تيارات الفكر الليبرالي الحر، ليمت تحرير الفكر من جود الدين وتعصب الكنيسة ابتداء، وليتحرر من بعد ذلك العلم من جهالة النظريات الخاطئة، ولتتحرر السلطة السياسية من الهيمنة الدولية والمحلية لرجال الكنيسة، ويتجاوز المجتمع الشقاق والاحتراب الذي أحدثه الخلاف الديني والتباين المذهبي وتتأكد المساواة الكاملة بين المواطنين حتى لا يكون هنالك امتياز لمة أو طبقة على الأخرى.

خاصة من دون جمهور المؤمنين، فقام رجال الدين أي أصحاب الكنيسة - يستأثرون بالقداسة ويستترون بالعلم المنقول، بينما قد بقية الناس جهالاً يلقي إليهم أحبارهم ورهبانهم بالعلم الديني في كل مسألة. وأصبح لرجال الكهنوت ولاية خاصة في ممارسة الشعائر وفي التوسط والشفاعة بين العبد والرب حتى غدا الدين احتكاراً للكنيسة ورجالها، وانقسمت أمة المؤمنين الى طبقة رجال الدين وطبقة التبع العوام الذين ليس لهم في الدين أصالة ولا بالله صلة توحيدية. وتكاثر مع الزمن سواد العوام بالطبع وقلت فئة محترفي الدين، وانغزلت الكثرة الغالبة عن الدين ومؤسساته فلم تعد تتحمس له أو تنصره إذا استنصرها في صراعه مع المؤسسات الأخرى. وأخيراً وجد العامة أنفسهم أقرب الى صف

المغرب العربي - وخاصة تونس والمغرب - إذا لم تبادر الدول الأوروبية بتقديم الضمانات لحفظ العلاقة التجارية التقليدية القائمة بينها، وفي هذا النطاق يتوقع وصول ممثلين رسميين عن دول المغرب العربي لعواصم أهم الدول الأوروبية لمناقشة هذه المواضيع وعقد اتفاقيات جديدة. ولا شك أن الدول الأوروبية ستقترح على دول المغرب العربي - وقد حدث سابقاً كما سيأتي - توجيه سياستها الفلاحية في المسار الذي يضمن استمرار التصدير ولا تخفى خطورة مثل هذا المقترح وأثره في تكريس التبعية الاقتصادية للمغرب، وفقدان التحكم والسيطرة على الاقتصاد الوطني على المدى البعيد، ولا يستبعد هنا تدخل بعض الهيئات الدولية لتفرض الحل الذي عادة ما يكون لصالح الدول الاستعمارية وعلى حساب المصالح العامة لشعوب دول العالم المستضعف. فلتونس مثلاً تجربة في هذا المضمار، فقد ذكرت صحيفة فاينانشل تايمز البريطانية الصادرة في شهر أكتوبر ٨٤، أن أكثر من مليون تونسي الذين يعيشون على مداخيل زيت الزيتون سوف يتضررون بشكل أو بآخر من جراء التطورات الأخيرة في السوق الأوروبية، وتونس التي تعتبر من أكبر البلاد إنتاجاً لزيت الزيتون، تصدر ما مدخله ٧٠ مليون دولار خصصة إلى فرنسا وإيطاليا. وفي تونس توجد أكثر من ٢٠٠٠٠ شجرة زيتون تغطي ثلث المساحة الصالحة للزراعة، إلا أن هذه الأشجار تستوجب

نوعية خاصة من التربة، مما يستحيل بها تويض أشجار الزيتون بأنواع أخرى من الشجر. وتكمن المشكلة في أن الحكومة التونسية استجابت لطلب البرنامج الغذائي العالمي للأمم المتحدة، وقامت خلال السبعينات بتشجيع ٨٠ ألف فلاح على الاهتمام بغراسة وزراعة الزيتون عوضاً عن القمح وغيره طمعاً في تنمية التصدير، رغم حاجة البلاد الداخلية إلى القمح وما أن شجر الزيتون يحتاج إلى ١٥ سنة لكي ينمو ويبدأ في الاثمار فقد تكفلت الحكومة بتقديم القروض والمساعدات للفلاحين خلال هذه الفترة وذلك من الهبات التي يقدمها الصندوق الغذائي بالأمم المتحدة للحكومة. وقد صدر أول تقييم لهذا المشروع من البنك الدولي الذي وجه انتقاداً للحكومة التونسية والديوان القومي لزيت الزيتون الذي قام بتنفيذ المشروع بدون دراسة للسوق أو بحث عن أطراف مستوردة جديدة. ولا شك أن التغيير الأخير في السوق الأوروبية سوف يعمق أزمة الزيوت في تونس ويجعل الحكومة في مأزق لا تدرى كيف تتجاوزها.

من المشاكل التي ينتظر أن تنجز عن اتساع السوق الأوروبية المشتركة تقرر المخططات الاقتصادية لدول المغرب التي بنيت على أساس العلاقات التقليدية مع السوق، وكذلك تحول المثات من الفلاحين الصغار والعمال إلى صف البطالة مما يزيد في حدة هذه الأزمة التي تعاني

منها الدول الثلاث. كما سيزداد العجز في الميزان التجاري مما سينعكس على السياسة الاقتصادية الداخلية فتتحد أو تلغي التعويضات المخصصة للمواد المستوردة مما يسبب ارتفاع الأسعار وربما أحياناً أخرى كثورتها الخبز التي شهدتها تونس والمغرب السنة الماضية.

إن المرحلة القادمة ستكون جد عسيرة على الاقتصاد المغربي مما حدا برئيس الوزراء التونسي محمد المزال أن يقول في تصريح له لاذاعة فرنسا الدولية يوم ٢٢ أكتوبر ١٩٨٣ - وذلك قبل التطورات الأخيرة التي شهدتها السوق - «الكل يعلم أننا لا يمكن أن نحقق تنمية إذا لم نبيع مصنوعات النسيج التي نصنعها بالتعاون مع بعضنا، إن المسألة تهم فرنسيين أقاموا مصانع في تونس»، ولا يخفي رئيس الوزراء تحوفه من تفاقم هذه القضية عندما قال: «إذا يشتت تونس حقاً من بيع ما تصنعه من مصنوعات النسيج أو ما تنتجه من زيت الزيتون فانه يتعين عليها أن تعيد تحديد علاقتها الاقتصادية مع الأطراف التي تتعامل معها وكل هذه المسائل ينبغي أن تتناقش فيها للاهتمام إلى حل من الحلول، والسؤال المطروح هو هل يوجد جواب لهذه المسألة أم لا؟ وهل يوجد حل؟»

ومما يزيد الوضع الاقتصادي لدول المغرب تأزماً تزامناً هذه التطورات في السوق الأوروبية بتدهور الوضع الاقتصادي العالمي الذي يذهب

ضحيتها بالدرجة الأولى الدول الصغيرة، زد على ذلك عدم استقرار الدولار الذي ضاعف الديون الخارجية لدول المغرب، فقد ذكر أحد المختصين في وزارة المالية التونسية أن ارتفاع الدولار بنسبة ١٠٠ مليون (حوالي ١٣٪) يسبب زيادة في ديون الدولة بما قدرها ٢١ مليون دينار، مع العلم أن نسبة ارتفاع الدولار تجاوزت الـ ١٥٪ سنة ١٩٨٤.

إن هذه الأزمة الاقتصادية التي تواجهها منطقة المغرب العربي نتيجة حتمية لطبيعة العلاقات الاقتصادية الظالمة القائمة بين الشمال والجنوب صورة واضحة لما كان ولا يزال يطمح المغرب أن يصل إليه من ربط إقتصاد دول العالم المستضعف باقتصاد الدول الغربية ليسلبها استقلالها تدريجياً. وقد أرسى المغرب في فترة استعمارها المباشر القواعد الأساسية التي تضمن استمرار التبعية والالحاق حيث دُمِّر الاكتفاء الذاتي وفرض التجزئة أو التخصص في الانتاج كما أصَّل التبعية والاعتماد عليه، وقد سلك من أمسكوا بزمام السلطة بعد خروج المستعمر لجنوده نفس المسار الذي انتهجوه مما زاد في هذه التبعية وحدة الأزمة.

في بحث قيم له، عدَّد الدكتور عبد الله النفيسي مظاهر التبعية الاقتصادية للعالم الرأسمالي في مؤشرات ثمان وهي:

- ١ - مؤشر أهمية الصادرات في الناتج المحلي.
- ٢ - مؤشر درجة الانكشاف الاقتصادي (والتي



المؤتمر العالمي حول تأثير القومية على الأمة

المعهد الاسلامي
لندن

١٢ - ١٥ ذو القعدة ١٤٠٥
٣١ تموز (يوليو)، ١ - ٣ آب (أغسطس) ١٩٨٥

ففي الوقت الحاضر الأمة الاسلامية هي في موقف مقسم سياسياً الى دول قومية وإن الاحساس السياسي للقومية نشأ لأول مرة في أوروبا وذلك ليعيد القوة والتأثير للكنيسة الكاثوليكية الرومانية، وبصورة خاصة للبابا - ففي دورها الأول طرحت بواسطة البروتستانتية كحركة ضمن المسيحية، وقد انتهت القومية في أوروبا الى الحصول على السلطة العليا على المسيحية وعلى ولايات الانسان الأخرى. ولقد اكتسبت القومية السيادة على الدول الأوروبية قبل أن تصبح قوى إستعمارية في بقية أنحاء العالم، وفي العالم الاسلامي نجحت القوى الاستعمارية في إيجاد نخب حاكمة قومية علمانية على النمط الغربي، واليوم فاننا نجد أن القوة السياسية في كل الدول القومية في العالم الاسلامي هي في أيادي مثل هذه النخب، ولكن في إيران فقط نجد قوة النخب القومية قد تكسرت واستبدل مكانها الدولة الاسلامية التي يقودها العلماء. أن السؤال الأكثر أهمية في وقتنا الحاضر هو عما إذا كانت التطورات المشابهة يمكن أن تحدث في بقية أجزاء الأمة الاسلامية؟ ويحتاج هذا السؤال الى دراسة مستفيضة من عدة جوانب.

إن الافكار السياسية للمسلم هي في حالة تغير. وإن إنفجار الأفكار الجديدة والخبرات ترفع بشكل مستمر الشعور السياسي للأمة الى مستوى رفيع، منذ الأيام الأولى للإسلام. وأن تثبيت هذه الأفكار في نموذج (وظيفي) جديد، سوف يشغل أحسن جزء للعقدين أو الثلاثة القادمة، وأن عملية تكوين نموذج جديد للفكرة السياسية للمسلم سوف تتأثر بعاملين متممين بعضهما البعض - هما سير الأحداث في إيران والهيجان الفكري للأمة الاسلامية ككل.

إن برنامج المعهد الاسلامي السنوي للمؤتمرات في لندن جاء كنتيجة للأحداث في إيران وكمحاوله لايجاد منبر حر ومفتوح لانعكاس الهيجان الفكري للأمة الاسلامية. ولقد الآن تم لنا عقد ثلاث مؤتمرات وهي: الحج (١٩٨٢)، والدولة والسياسات (١٩٨٣)، والثورة الاسلامية في إيران (١٩٨٤)، ولقد جاءت المرحلة هنا الآن بعدما بدأنا في إختيار بعض مصادر المفاهيم الرئيسية للفضى التي عملت على تشويش فكرة وسلوك المسلم السياسية وخاصة خلال فترة السيطرة الغربية. وفي هذا المجال جاء الاختيار الأول والواضح وهو - القومية -.

الدول المستضعفة، ويخص بالذكر هنا دور البنك الدولي وصندوق النقد العالمي في إملاء سياسات إقتصادية معينة كثيراً ما تتسبب في أزمات داخلية كما حصل مؤخراً في السودان وقبله في أمريكا اللاتينية ومصر التي شهدت أحداث ١٩ يناير الدامية نتيجة للترفع في الأسعار الذي اشترطه البنك الدولي وصندوق النقد لتقديم القروض والمساعدات الخليجية والسعودية لمصر!!

إن الخطوة الأولى نحو الاستقلال الإقتصادى التام عن الغرب وعن الرأسمالية العالمية تكمن في إعداد تصور واضح عمل للإقتصاد المنشود الذي ينطلق من الأزمت العميقة التي يتحبط فيها ويعالجها ويوجد الحلول البديلة للخروج من الأزمة.

عارف..

تجاوز ال ١٥٠٪ في بعض الدول العربية).

- ٣ - مؤشر التركيز السلمي للصادرات.
- ٤ - مؤشر اعتماد إيرادات الدولة على سلعة التصدير الرئيسية.
- ٥ - مؤشر تصدير السلعة الرئيسية بشكلها الخام.
- ٦ - مؤشر التركيز الجغرافي للصادرات.
- ٧ - مؤشر التركيز الجغرافي للواردات.
- ٨ - مؤشر التبعية التكنولوجية.

إن هذه التبعية الاقتصادية العديد من الانعكاسات السلبية والخطيرة والتي من أهمها أولاً التبعية في اتخاذ القرار السياسي وضرب استقلاليتته، ثانياً فرض التوصيات والأوامر الدولية من الهيئات الرسمية العالمية التي لا تنظر إلا لمصلحة الدول الكبرى وتحقق أهداف الرأسمالية العالمية التي ترمي الى ضرب إستقلال

عناوين عامة للمقالات والبحوث :

فيما يلي ملخص بسيط لعناوين الأبحاث والمقالات والتي في النية تقديمها في هذا المؤتمر :

١ - فكرة عامة، نظرية وتطبيق القومية واختبارها على ضوء القرآن الكريم وسنة الرسول محمد (صلى الله عليه وسلم).

٢ - تاريخ القومية كمذهب سياسي، القومية نظرية سياسية غربية، القومية شراع لمرساة الثقافة والحضارة الغربية....

٣ - نشوء الدول القومية، الأسس الفلسفية للدول القومية، القاعدة الاقليمية، جذور المجتمعات القبلية، مسألة (السيادة)....

٤ - عالمية الدول القومية كشكل بدائي للمنظمة السياسية، الدافع الأوروبي للاستحواذ الاستعماري، الصدام مع المجتمعات التقليدية وقوتها، بنية القوة في الدول المستعمرة، الاحتياج لمجرى تيار المصادر التقليدية للقوة والسلطة....

٥ - القومية كأداة من أدوات السياسة الاستعمارية، دور القوى الأوروبية وقصدها في تقطيع وتفسيخ المجتمعات الاسلامية التقليدية، القومية كأداة تبشيرية مسيحية في أفريقيا، عدم استمرارية خلافة سوكوتو، الدول الأفريقية القومية، الشرق الأقصى والأجزاء الأخرى من العالم....

٦ - القومية في الدولة العثمانية، القوميات الأوروبية في الدولة العثمانية، دور القوى الأوروبية في تقطيع الدولة العثمانية، نهضة القومية في تركيا، الحركة القومية في شمال أفريقيا، مصر والأجزاء الأخرى من العالم

العربي....

٧ - القومية العربية، مصادر القومية العربية، المسيحية واليهودية والجذور الاستعمارية للقومية العربية، نشوء الدول القومية العربية، ضياع فلسطين، تكوين المنظمة العربية (جامعة الدول العربية)، تقييم الحركات القومية والقادة في الدول العربية....

٨ - القومية والتنصیل، قدوم القومية الى الهند والشرق الأقصى، الاسلام إزاء (القومية) كمسألة مطروحة في الهند، خدعة الأمية في (أندونيسيا) و (ماليزيا)، أعظم الأحزاب (القومية) مثل الوفد، الاستقلال، منظمة المسلم، ماشومي وقياداتهم، دور الاستعمار الكبير للقومية، القيادة العسكرية كحارس أمين للقومية....

٩ - القومية في فترة ما بعد السيطرة الاستعمارية، الدول القومية المسلمة، القومية والعلماء، محاولات التوفيق بين القومية والاسلام، استغلال علم البيان الاسلامي في الحركات القومية، الصراع مع الحركة الاسلامية، مشاكل الشرعية السياسية للدول القومية الاسلامية، الصراع القومي مع الثقافة السياسية للجماهير المسلمة.

١٠ - محاولات لصياغة (التضامن الاسلامي) بين الدول القومية، نشوء منظمة المؤتمر الاسلامي، دور المنظمات أمثال - مؤتمر العالم الاسلامي، رابطة العالم الاسلامي، وتكاثر المنظمات (الاسلامية) لدعم الأنظمة والدول القومية في الأمة....

١١ - الحركة الاسلامية والقومية، (الأحزاب) الاسلامية والقومية، دور القومية في العمل على تقسيم الحركة الاسلامية العالمية، أفكار لرجال

مثل سيد أحمد خان، جمال الدين الأفغاني، محمد عبده، رشيد رضا، محمد إقبال، الامام الخميني...

١٢ - القومية كأداة للثقافة الامبريالية والنشاط التبشيري، المنح الدراسية من قبل المستشرقين، مجموعة الأعلام، القومية والتحررية، الديمقراطية، الرأسمالية، الصهيونية، الماركسية....

١٣ - المستقبل، البعد المنظور للدول القومية المسلمة، إنهازمية حركات التحرر القومية مثل (منظمة التحرير الفلسطينية)، إثبات الحركة الاسلامية العالمية الجديدة....

هذا وربما هنالك بعض العناوين للموضوعات التي لم تذكر هنا، فإذا كان لديكم موضوع آخر

غير مذكور هنا وينبغي أن يكون ضمن البنية العامة للمؤتمر - فيرجي التفضل في الكتابة فيه -

المقالات والبحوث باللغتين العربية والانجليزية، وفي حدود ٥٠ صفحة مطبوعة على الآلة الكاتبة وبأسطر متفارقة، وتكتب على جانب واحد من الصفحة من ورق طباعة مقياس ٤١. يجب أن تصل البحوث والمقالات الى الدكتور كليم صديقي - مدير المعهد الاسلامي - في أوائل حزيران (١/٦/١٩٨٥)، أما الدعوات الى المؤتمر بضمها تسييلات السفر فسوف تصدر بعد وصول الدراسات.

المعهد الاسلامي

الوحدة الإسلامية

السيد محمد رشيد رضا

(فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب) — سورة الزمر ٣٩ : ١٨ —

اللهم اجعلنا من عبادك المهادين المهيدين، واجعلنا من الأئمة الوارثين، الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين، وصل وسلم اللهم على سيدنا محمد وآله وصحبه والتابعين، ومن تبعهم بهديهم إلى يوم الدين.

وبعد، فإن الله تعالى جلت حكمته، وعلت كلمته، ووسعت كل شيء رحمته، قد أرسل الرسل، وأنزل الكتب لهداية الناس وإصلاح شأنهم في معاشهم، وإعدادهم للسعادة في معادهم، وقد مضت سنته في البشر أن يرتقي نوعهم بالتدريج كما يرتقي أفرادهم من طفولية إلى تمييز رشد وعقل، لذلك جعل خطاب الرسل لهم في كل طور على حسب استعدادهم، فخطبهم طوراً بما يناسب مدرجات الحس، وطوراً بما يناسب وجدان

النفس، وحلهم أولاً على الطاعة بالقهر والالزام، وجذبهم إليها ثانياً بالاقناع وضرب الأمثال، حتى إذا ما ارتقت عقولهم بتقلب الزمان، واستعدوا لتحكيم العقل في مدرجات الحس والوجدان، بعث فيهم خاتم النبيين والمرسلين، الذي جعل الفكر والنظر أساس التفقه في الدين، نبي جاء بالبينات والهدى، وكتاب نهى عن التقليد واتباع الهوى، وعظم شأن العقل وجعله هو المخاطب بفهم النقل، فامتاز دينه على سائر الأديان، بأنه دين الحجة والبرهان، الناعي على المقلدين ومتبعي الأوهام والظنون بأنهم (لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) بل وصفهم بمثل قوله (صمٌ بكمٌ عميٌ فهم لا يرجعون) — البقرة ١٨ — وقوله (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) — الأعراف ١٧٩. كتاب احتج على صحة العقائد بآيات الله في

الأنفس والآفاق، وبين فوائد ما دعا إليه من العبادة ومكارم الأخلاق، وأشار إلى مصالح الناس فيما شرعه من الأحكام والسنن، ونبه على مفسد ما حرمة عليهم من المنكرات والفواحش ما ظهر منها وما بطن، فهدى الناس بذلك وبدعوتهم إلى أن يكونوا على بصيرة في دينهم وعلى بينة منه، ويجعله دين الفطرة، وينفي الحرج والاعنات عنهم فيه، ويجعله يسراً لا عسراً وبالاكتفاء منهم بما يستطيعون منه، وبتقرير غناه سبحانه عن العالمين — هداهم بذلك كله إلى أنه ينبغي لهم، بل يجب عليهم أن يفقهوا حكمة جميع ما خوطبوا به، ووجه كونه مصلحة لهم، ووسيلة لسعادتهم وكون تركه مدرجة لفسادهم وشقوتهم، (قل هذه سبيلي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي) [يوسف ١٠٨] ووصف من اتبعه بقوله (والذين إذا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعِمْيَانًا) [الفرقان : ٧٣].

إن ديناً هذا شأنه يعلو عن أن يكون مذهباً للأهواء أو مثاراً لاختلاف الآراء، أو مجالاً لتحزب العلماء، أو آلة لسلطان الرؤساء، فهو الحنيفية السمحة ليلها كنهارها كما ورد عن جاء به صلى الله عليه وسلم (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) [الأنعام : ١٥٣]، ثم قال في هذه السورة (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله ثم ينتههم بما كانوا يفعلون) (١٥٩) وقال في سورة آل عمران

واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا (١٠٣) ثم قال بعد آية أخرى منها (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم : ١٠٥) وقال عز وجل في سورة الروم (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منييين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون : ٣٠ — ٣٢).

وثم آيات أخرى في التنفير عن التفرق والاختلاف.

ماذا كان من أمر الذين ينتسبون إلى الدين؟ هل ظلوا على البصيرة في دينهم أم تركوها إلى التقليد واتباع الآراء، وخروا عليها صمًّا وعمياناً؟ هل استقاموا على الصراط المستقيم، سبيل الله، أم اتبعوا السبل الكثيرة فتفرقت بهم عن سبيله؟ هل ظلوا أمة واحدة محافظة على أخوة الدين أم فرقوا دينهم وصاروا شيعاً كل شعبة تعادي الأخرى لمخالفتها إياها في المذهب ومباينتها فيما أحدثت من المشرب؟

إذا كان الخلاف طبيعياً في البشر وكان أقوى سائق لهلاك الأمم، إذا تمادت شيع الأمة فيه ولم تعالجه بعلاجه، فلماذا لا يرجع المسلمون في كل خلاف يقع إلى علاجه الذي بينه الله تعالى في قوله (فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، ذلك خير وأحسن

تأويلاً [النساء ٥٩].

تمزق شمل المسلمين بتنازعهم السياسي الذي تبعه التنازع الديني، ففرقوا شيعاً، كل شيعه تنتحل مذهباً تتخذ حجة لنفسها على سائر المسلمين، فكان ذلك حجاباً دون رد ما تنازعا فيه الى الله ورسوله بتحكيم الكتاب والسنة فيه، إذ جعلوا مذاهبهم أصولاً يرجعون إليها آيات الكتاب وأخبار السنة بالتأويل وغير التأويل (كدعوى النسخ) فعلوا ذلك لتقوية السياسة بالدين، فأضعفوا السياسة والدين، وردوا الأمة أسفل سافلين، ففسدوا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين.

أما خسرانهم للدنيا بسؤ السياسة، فيما أضاعوا من سياستهم وسلطانهم فان معظم شعوبهم وبلادهم قد استولى عليها الأجانب وما بقي منها في أيديهم قد أوغلت السلطة الأجنبية في أحشائه، وهي تهدده بسلب دمائه، وأما خسرانهم الآخرة فيما ابتدئ جواهرهم في الدنيا، واتبعوا غير سبيل المؤمنين الأولين، وهي سبيل الله التي من اتبعها كان على بصيرة من الله وبرهان، وما هي إلا هداية هذا القرآن، الذي وصفهم بما لا ينطبق على جواهر المتأخرين المختلفين، ووعدهم فآتهم بطاعتهم ما سلبه بعدهم من المخالفين.

اقرأ في التاريخ حوادث الفتن بين أهل السنة والشيعة والخوارج بل بين المنتسبين الى السنة بعضهم مع بعض : بين الأشاعرة والحنابلة، بين الحنفية والشافعية : بين الشافعية والحنبلية... إنك إن تقرأ تجد الجواب عما سألتك عنه، ومن أغرب

ما تجد أن العدوان بين الشافعية والحنفية كان من أسباب حملة التتار على المسلمين وحملهم على تدمير بلادهم، تلك الحملة التي كانت أول صدمة صدعت بناء قوة المسلمين صدعاً لم يلثم من بعده ويغد كما كان، تلك الحملة التي يتأول بها بعض الناس خروج يأجوج ومأجوج ويقول : إنهم هم التتار.

ما لك ولمعرفة حال تفرق المسلمين من كتب التاريخ، أو من كتب المذاهب، أدر طرفك في بلادهم اليوم، وانظر حال أهل هذه المذاهب على ضعف الدين في نفوس الجماهير، تجد بأسهم بينهم شديداً تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى كما قال الله تعالى في وصف من لا إيمان لهم ولا أيمان، إلا من حفظ الله من أفراد متفرقين يتحملون الأذى في سبيل جمع الكلمة وإزالة الخلاف، وإعادة الأخوة الدينية الى ما كانت عليه في أول نشأة الدين، أو الى قريب من ذلك بل تجد الحنفي في كثير من البلاد لا يصلح مع الشافعي، بل نجد من أسباب الخلاف والعداء الشديد كون بعضهم يحجر بآمين وراء الامام وبعضهم لا يحجر بها أو لا يقولها، وكون بعضهم يرفع إصبعه عند الاستثناء في شهادة التوحيد وبعضهم لا يرفعه، مثل هذا الخلاف مما يجعل في بعض بلاد الهند فارقاً بين الحق والباطل وبين الهدى والضلال، ولا غرو فهم عيال على الكتب التي تبحث في كفر من قال: «أنا مؤمن إن شاء الله» كالسلفية والأشاعرة، ويقول يجوز نكاح بنت الشافعي قياساً على الذمية (أفلم يدبروا

القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين) [المؤمنون: ٦٨] ألم يعدهم الله بأن يستخلفهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم، وأن يمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم، وأن يبدهم بعد خوفهم أمناً، وأن لا يجعل للكافرين عليهم سبيلاً؟ بل ولن يخلف الله وعده وإنما هم المخلفون (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) [هود: ١١٧].

نعم إنه لم يزل في هذه الأمة قوم ظاهرون على الحق كما ورد الوعد في الحديث، ولكن هؤلاء لقلبتهم أمسوا غرباء، كما جاء في حديث آخر،

وأي غربة من غربة من يوصفون بالكفر والزندقه لأنهم يقولون بوجوب اعتداء المسلمين بكتاب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم؟ ألم يكن في بني إسرائيل أمة يهدون بالحق وبه يعدلون إذ وصفهم بما وصفهم به من الاعراض عن كتابهم وتحريقه، وإذ أحل بهم ما أحل من عذاب السيي والاذلال، وإزالة الاستقلال؟ بل ولكن كان هؤلاء المحقون قليلين فليس لهم أمر يطاع، ولا هدى يتبع، فلا أثر لهم في الأمة فكأنهم ليسوا منها.

الاخوة قراء الطليعة الاسلامية

نحيط الاخوة الذين يرغبون بمراسلة الطليعة الاسلامية إن عنوان المجلة في الولايات المتحدة، قد تغير وإن العنوان الجديد هو:

P. O. BOX 33807

Raleigh, N C 27606

U. S. A.

علماً بأننا سنستمر في استلام الرسائل على العنوان القديم ولدة شهرين من الآن حتى نضمن وصول رسائل الأخوة اللئيين ارسلاو رسائلهم على العنوان القديم.

«الطليعة الاسلامية»

ضرورة الوحدة وأهمية التميز

الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده
والصلاة والسلام على سيد الخلق وحبيب الحق
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.
إخواني في الله المشرفين علي مجلة «الطلیعة
الاسلامیة» السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
أما بعد..

يسرني جداً أن أبلغكم تحياتي وتحيات إخواني
لكم كمشرفين على إخراج مجلتنا الإسلامية،
وللمجلة كصوت من أصوات الدعوة إلى الوحدة
الاسلامیة ونبد التفرقة والخلافات بين الأشقاء في
الدين والمصير الواحد، وما يثلج صدرى وينفث
همومي ومصائبی ما وجدته في «الطلیعة
الاسلامیة» من مواضيع قيّمة، في مختلف مجالات
المعرفة، تسعى لاعادة بناء الشخصية المسلمة،
عقيدياً وفكرياً وثقافياً لتكون بذلك في مستوى
التحديات المتعاضدة مع تطور الحياة المعاصرة.

ولا شك كما تدرون أن غيبة الاسلام، التي
دامت لقرون عديدة، عن حياة المسلمين وانفلات
علمائنا ومفكرينا على تقليد المذاهب في الفقه
والفكر وعلوم الكلام والجدل السقيم، أدبا إلى

حالة من الجمود والجهل وتفشي البدع والخرافات
والأباطيل، كانت بمثابة أرض خصبة لما أصابنا
من غزو فكري وفساد خلقی.. وأشد ما أعجبني
تفسير هذه الظاهرة المتميزة فينا، قول المفكر
الاسلامی مالک بن نبي: «إنني لاؤمن بذلك
الدين الكاذب الذي كان سائداً في الأوساط
الاجتماعية المختلفة والذي هو ملكي عند
الباشوات وأسيادهم، وقبلي بدوى عند الأمير
العربي البربري، وتنطع حبیس في وعاء التحلل
المغلق في ظل رعاية المشايخ». أو كما يسميه مالک
بن نبي - رحمه الله - «بالقابلية
للاستعمار»، والذي يتمثل في شخص المسلم الذي
لا يستخدم ماتحت يده من وسائل مادية ومعنوية،
استخداماً مؤثراً فعلاً، ولا يبذل أقصى الجهد للرفع
من مستوى حياته ومجتمعه، حتى بالوسائل
العارضة، فهذه الحالة تعتبر علامة على مرض
نفسی، أصاب أمة محمد - صلى الله عليه وسلم -
في هذا القرن المتميز أيضاً عن القرون السابقة
حتى أصبح عجزاً كاملاً ميمتاً داخل التركيبة
الاجتماعية الإسلامية. ولكن هذا الفساد لم

يقتصر على الفرد فقط وإنما عم ليشمل المجتمع
والأمة والدولة، فأصبحت المسؤولية جسيمة
والمهمة عسيرة والطريق شائكة أمام رواد الحركة
الاسلامیة بشكل خاص، والجيل المسلم الغيور على
دينه وعقيدته بشكل عام والذي سماه أحد الدعاة
الكبار - «الجيل الراض للخضوع والهيمنة
والجمود»، وأوجب هذا إستنفار كل الجهود
والطاقات المسلمة المخلصة للوقوف في وجه كل
ألوان الفساد التي تعوق استمرارية الوجود
الاسلامی.. «ياأيها الذين آمنوا كونوا أنصار
الله...» - الصف - .

إن خطانا على هذا الطريق يجب أن تبدأ
بمستشخيص الداء ومعرفة الأسباب التي أدت إليه
ثم وصف العلاج وطريقة إستعماله.. وبشيء من
الرعاية والمتابعة يكون التدرج نحو الصحة والعافية
والمعافاة.

مستعيناً بالله تعالى أرجو منكم من خلال مجلتكم
ما يلي :

١ - الاستمرارية في نفس النهج والعمل الذي
سطرته مستعینين بالله تعالى على شد أزركم
وسداد خطاكم موقنين بأن الحق سوف يظهر آجلاً
أو عاجلاً.

٢ - الاستمرار في إرسال مجلة «الطلیعة
الاسلامیة» - التي أصبحت تلك مكاناً خاصاً في
قلبي وفكري - لي.

٣ - إيلاخ سلامي الحار والأخوى إلى الأخ
الكريم الأستاذ أحمد صادق على مقالاته حول
مفهوم النخبة ومفهوم الطلیعة الرسالية الذي أثر
كثيراً على عقليتنا، وأصبح حلقات تلقني في

مسجدنا، والرجاء الاستمرار.

٤ - رأيت من خلال إطلاعي على مجلتكم، أنكم
لا تتطرقون كثيراً حول الأوضاع بالجزائر، وخاصة
حول الاسلام والمسلمين بهذا البلد وعلمائه مع
الاشارة بأن هناك صحوة إسلامية كبيرة في أوساط
الشباب أذهلت الناس وشببت الغرب لأنها تعتبر
بحق ظاهرة غريبة جداً علماً بأن في الجزائر نقص
كبير - أو بالأحرى غير موجود تماماً في بعض المدن
- من حيث الدعاة والعلماء، إضافة إلى هذا عدم
وجود المعاهد الإسلامية والجامعات الإسلامية -
ما عدا جامعة الأمير عبد القادر التي أفتتحت
أخيراً - والضيق الذي يمارس على الاسلاميين من
طرف السلطات العليا وأجهزة الاعلام التغريبية
التي هي بعيدة تماماً عن الجوا السائد حالياً
بالجزائر، وكذلك ندرة الكتب الإسلامية المختلفة
بالرغم من أيام معارض الكتب الإسلامية
القصيرة، وغيرها من المعوقات الداخلية
والخارجية، ولكن بحمد الله رجع الشباب
الجزائري إلى أصله القوى النابع من إيمانه
وفطرته. وإنني على إستعداد تام بأن أزودكم
بالمقالات والمعلومات التي تهتم الاسلام والمسلمين
في الجزائر، والله الموفق.

٥ - أطرح على الأستاذ الكريم أحمد صادق بعض
الأسئلة راجياً من الله عز وجل أن يجيبنا عليها نظراً
لأهميتها :

ما رأيك في مسألة إلزامية الشورى للحاكم؟ وكيف
يمكن حل أزمة الفقه السياسي الذي يعاني منها
الاسلاميون؟ وماذا عن أصول فقه الدعوة؟ وهل
يعتبر حجة يجب العمل بها على كل مسلم

؟ وكيف نرد على من يقول بغير ذلك؟ أرجو من حضرتكم الجواب السريع.
وأخيراً أرجو المذرة على طول رسالتي، وخير ما نختم به كلامنا قول الله عز وجل في محكم تنزيله :

السيد شلي يوسف

بيان من حركة جند الاسلام المغربية

ومعتقليها، وتنديداً بسياسة الحكم اللاشعبية، شن بعدها النظام حملة مسعورة وسط الطلبة باعتقالهم أو اختطافهم من بيوتهم، في الوقت الذي شهدت فيه سجون المغرب تصعيداً في المضايقات والاعتداءات على المواطنين والمعتقلين.

وهذه بعض أسماء المعتقلين :

* بن علي والحاج محمد - طالب - أعتقل يوم

السبت ١٢/١/٨٥ الرباط

* بن علي والحاج أحمد - مهندس - أعتدل يوم

الاثنين ١٤/١/٨٥ الرباط

* مصطفى الطهراشلي - طالب معلم -

١٤/١/٨٥ الرباط

* حيروور ميلالي - طالب بكلية الآداب -

١٤/١/٨٥ الرباط

* جوالي أنوار - طالب بكلية الحقوق -

١٤/١/٨٥ الرباط

* حسن البضايع - طالب بكلية عين الشق،

بالدار البيضاء شعبة التاريخ - ٢٠/١/٨٥

* السومري محمد - طالب بكلية عين الشق، سنة

رابعة شعبة اللغة العربية - ٢٢/١/٨٥

* السي بابا محمد - طالب بنفس الكلية - سنة

ثانية شعبة اللغة العربية - ٢٣/١/٨٥

* جوهرى أحمد - طالب بكلية الآداب بالرباط،

سنة ثالثة فلسفة، اعتقل من بيته بالحي الحسني

بالدار البيضاء يوم ٢٠/١/٨٥

* عبد العزيز السعودي - طالب بكلية الحقوق

بالرباط - سنة رابعة قانون عام - ٢٤/١/٨٥

* خالد مصطفى - عضو تحاضدية كلية الحقوق

بالرباط - أعتقل من داخل المؤسسة بتاريخ

٢٤/١/٨٥

ولا يزال الأخوة المسجونون يتعرضون داخل

المعتقل للمضايقات ليس أقلها منع معتقلي سجن

لعلو بالرباط من التطبيب حيث تدخلت الشرطة

في عدة حالات لعرقلة السير العادى سواء في

مستشفى البووية أو سيدي فاتح بالرباط، أو

العياشي بسلا، بل وصلت الشرطة الى منع الأخوة

من حقهم في التطبيب منعاً كلياً «كريم عبد

العزیز، عبد العالی الحاجي، الشرقاوي

يوسف...»

وفي اطار فضح القمع المسلط على جماهيرنا

المغربية نثير انتباه الرأي العام الى الخروقات

القانونية التى شاهدها عاكمة أربعة أطفال

تتراوح أعمارهم بين ١٦ - ١٧، كانوا رهن

الاعتقال منذ ٦/٧/٨٤، وجرت محاكمتهم

بالرباط يوم ٢٤/١/٨٥ وصدر في حقهم حكماً

نافذاً بالسجن ٥ سنوات، وهم : دحيح رضوان،

كساف محمد، بلعمون عبد الحق، السعودي حميد

(نجمار وثلاثة تلاميذ) وبعد أنتهاء جلسة للنطق

بالاحكام تم الاعتداء عليهم من طرف الشرطة

داخل قاعة المحكمة !!!

كما نعلن استنكارنا للاجراء التعسفي الذى تعرض له معتقلي الرأي «المرزوقي والحجام محمد» حيث تم استقدامهما من سجن فاس (الأول كان محكوماً عليه بسنتين سجنًا والثاني بسنة ونصف) بعد أن حوكما غيابياً - وهما في سجن فاس !- لدى محكمة الاستئناف بتطوان بنفس الملف الذى حوكما به في فاس، وصدر في حقهما حكماً نافذاً لمدة ٣٠ سنة !!

أننا نطالب بتوقيف هذه الاعتداءات وهذا القمع، ونؤكد من جهة ثانية أن هذه الأساليب الفرعونية لن تتمكن من حل التناقض الأساسي الموجود بين جماهيرنا المغربية المؤمنة والطمعة الفاسدة التي تحكمه...

أننا نعيش عصر إنتصار المستضعفين ضد الطواغيت، وها هي جماهيرنا المغربية وهي تعود لجذورها الاسلامية، وتكشف حقيقة النظام الدموية، تصعد من نضالها وتتقدم نحو مواقع أفضل وتتقدم في حل اشكالاتها التنظيمية والسياسية وتقدم القربان تلو القربان في طريق العزة والكرامة والحرية...

وانه لجهاد حتى النصر باذن الله

«و يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله»

باختصار ...

* في تقرير من العراق، قالت وكالة رويتر للأخبار: «لقد اعتبر سكان بغداد لفترة طويلة، مدينتهم محصنة ضد الهجمات الإيرانية، وظنوا أن تفجير القنابل على أيدي الجماعات الموالية لآيران قد أصبح من ذكريات الماضي ولكن خلال الهجوم الإيراني الأخير، تغير كل هذا تماماً. ويقول مقيم أجنبي في بغداد أنه لم يشهد الروح المعنوية بهذا الانخفاض منذ بدأت الحرب، رغم أن البيانات الرسمية قد عمدت الى التهوين من حوادث الانفجارات الأخيرة لكن التوتر شديد في العاصمة».

ويضيف تقرير رويتر «أن الجنود يتركزون في المواقع الاستراتيجية في جميع أنحاء المدينة، وحتى داخل البيوت أصبحت الحرب ضيقاً كريهاً، فالعائلات التي فقدت أحد الأقارب في المعارك ترفع أعلاماً سوداء في أفنية المنازل. ومنذ بدأ الهجوم الإيراني الأخير، يعرض التلفزيون العراقي كل ليلة صور الضحايا التي تغطي أرض المركة مقربة من الجماجم المهشمة، والوجوه المتفحمة والأشلاء الممزقة. ومن المفترض أن هذه المشاهد تهدف الى إقناع المشاهدين العراقيين بأن الموقف الحربي لصالح العراق ولكن لهذه المشاهد آثار عكسية وسلبية تماماً على معنويات العراقيين».

* قامت القوات الصهيونية بفرض حظر التجول على مدينة خان يونس في قطاع غزة المحتل، ويأتي هذا القرار بعد قيام شابين فلسطينيين بطعن مستوطن صهيوني بسكين في سوق المدينة. كما أسرع قائد المنطقة العسكرية وعدد من ضباطه الى المدينة للاطلاع على الأوضاع فيها حيث يجري البحث عن الشابين.

ومن جهة أخرى قامت القوات الصهيونية بعمليات بحث واسعة عن اثنين من المستوطنين اليهود من مستوطنة عيدن حيث إختفت آثارهما لدى خروجهما الى الحقول. وذكرت صحيفة «معاريف» الصهيونية أن حوادث إختفاء الجنود الاسرائيليين قد تكررت في الفترة الأخيرة.

* قامت مجموعة فدائية فلسطينية بتفجير مركز للتحقيق تابع للمخابرات الصهيونية في كريات ملاخي بضواحي مدينة القدس المحتلة. وقد ذكر الناطق العسكري الفلسطيني الذي أذاع الخبر أن التفجير أدى الى إصابة العديد من أفراد مخابرات العدو، وأضاف أن ناطقاً عسكرياً صهيونياً قد إعترف بالعملية كما اعترف باصابة بعض حراس المركز والمركز ذاته بأضرار بالغة.

وقد ذكر الناطق العسكري الفلسطيني أن المجموعة الفدائية قد تمكنت من التحرك خارج منطقة العملية بنجاح. ومن جهة أخرى، أعلنت مصادر الشرطة الصهيونية أن شرطياً صهيونياً قد أصيب بسبب انفجار قنبلة وضعت بالقرب من مبنى في كريات مالاريم جنوبي تل أبيب.

* ذكرت مصادر مطلعة في جنوب أفريقيا أن العراق قد قام بعقد صفقة سلاح كبيرة مع حكومة جنوب أفريقيا العنصرية حيث يحصل الراق على مائة مدفع هاوتز ثقيل تنتجها مصانع (أرمسكور) الحكومية مقابل شحنات من النفط العراقي، وتبلغ قيمة الصفقة حوالي (٥٠٠) مليون دولار. وتأتي صفقة هذه المدافع وهي من طراز (ج - ٥) وعيار ١٥٥ ملم إنقاذاً لبرنامج التصنيع العسكري لجنوب أفريقيا والذي يعاني انكماشاً مالياً حيث ستتابع جنوب أفريقيا برنامج تطوير صناعة السلاح بالتعاون مع الولايات المتحدة،

وقد حملت هذه المدافع الى ميناء العقبة الأردني على أكثر من سفينة حيث سيتم نقلها برأ من هناك الى العراق. وتعتبر هذه الصفقة خرقاً لقرارات الأمم المتحدة القاضية بفرض الحظر الاقتصادي على النظام العنصري الفاشستي في جنوب أفريقيا.

* أصدرت جماعة حزب الله في لبنان والتي يقودها سماحة السيد محمد فضل الله بياناً نددت فيه بأعمال القصف الوحشي والاشتباكات العنيفة التي فجرتها ميليشيات حزب العمل التقدمي الاشتراكي (الدروز)، ومسلحو الوزير نبيه بري ضد ميليشيات «المرابطون» والمدنيين في بيروت الغربية، كما أدان البيان الهجمات وأعمال التطويق التي قامت بها تلك الأطراف ضد المخيمات الفلسطينية والتي تعتبر امتداداً للأعمال الوحشية التي تشنها قوات سمير جعجع الصليبية ضد مدينة صيدا الباسلة وقراها ومخيماتها والتي تصب جميعاً في خطة العدو الصهيوني لتمزيق الشعب اللبناني المسلم وتدمير مقاومته الاسلامية الباسلة.

* صعد الثوار المسلمون في جنوب لبنان من عملياتهم البطولية ضد قوات الاحتلال الصهيوني المهزومة. وقد تركزت عمليات الثوار في منطقة صور على تجمعات قوات الاحتلال وقوات أنطون لحد العملية حيث شنوا ضدهم عشرات العمليات الرائعة باعترااف الناطق العسكري للعدو، مما أحدث فيها خسائر فادحة تقدر بعشرات القتلى ومئات الجرحى، وقد زاد معدل العمليات اليومية في جنوب لبنان عن (١٢) عملية يومياً الأمر الذي أربك قوات الاحتلال وجعلها في الحضيض مادياً ومعنوياً. وفي منطقة صور قام الشاب الفلسطيني محمد أحمد الصاوي بهجوم استشهادي (إنتحاري) ضد قوافل العدو العسكرية وقد أدت الى سقوط العشرات من جنود العدو وبن قتل وجرحى. كما وزع الثوار منشوراً حذروا فيه عملاء العدو وتوعدوهم بالقتل والتكيل وأهابوا بالمسلمين «أن يتذكروا إخوانهم المسلمين في السجون الاسرائيلية».

* لا زال مسلسل القمع والارهاب الذى تمارسه الحكومة المغربية مستمراً، فقد قامت السلطات مؤخراً بالقاء القبض على ٢٣ شاباً مسلماً في مدينة «بن سليمان» التى تبعد حوالى (٥٠) كيلومتراً عن الدار البيضاء وقد كان أولئك الشباب يقضون عطلة نهاية الأسبوع في إحدى الغابات المجاورة للمدينة كما اعتاد الناس في تلك المدينة.

ولقد أرسلت السلطات بأحد هؤلاء الشباب (شاب صغير) الى اصلاحية الأحداث، وقدمت ثمانية آخرون الى المحكمة حيث كانت وسيلة اثبات التهمة في هذه المحاكمة هى كتاب الله «القرآن» وشريطين دينيين للاستاذ محمد بشيرى وهما متداولان جداً بين الناس، كما أضيف الى لائحة التهم ضد الشباب تهمة «قيام الليل».

وقد حكم على الشباب المسلم بالسجن خمس سنوات، وهم الآن في السجن المركزى بالدار البيضاء حيث ينتظرون استئناف الحكم.

وتأتى هذه الحملة القمعية الجديدة بعد أن نجحت الحكومة في إسكات اليسار وإغرائه بالدخول في لعبة ديمقراطية الحسن الثاني، ووجهت الحكومة كل جهودها القمعية نحو الاسلاميين وعلى الخصوص الجماعة الاسلامية المغربية «أمة الجماعة» - الأستاذ عبد السلام ياسين وإخوانه - كما تعرضت أيضاً جماعة «جند الله» المجاهدة الى نفس المسلسل من القمع والتوقيف والمحاكمات. ويعتقد الحكم أن استمراره في هذا القمع يحقق له الأمان بينما تتوالى عوامل الاضطراب والفتن والتهاوى أكثر فأكثر كلما استمر القهر والقمع ضد جماهير المسلمين في المغرب والتى يتحالف ضدها القصر والأحزاب المتردية وسفاسرة النظام وسياسات البنك الدولى التجويعية.

* فجرت صحيفة الواشنطن بوست يوم الأحد الماضى قضية تدخل وكالة الاستخبارات الأمريكية ال سي. آي. ايه. بأحداث لبنان الداخلية وقيامها بتدريب فرق إرهابية لتنفيذ عمليات الاغتيال والتفجير ضد المعادين لسياسة أميركا وإسرائيل معاً.

وقالت الواشنطن بوست : أن هذه الفرق أقدمت على تفجير السيارة المفخخة قرب منزل الشيخ محمد حسين فضل الله في الضاحية الجنوبية من بيروت التى ذهب ضحيتها عشرات القتلى والجرحى. وكالة المخابرات الأمريكية قالت أن هذا التفجير تم من غير علمها لكنها لم تنف قيامها بتدريب هذه الجماعات على مواجهة القوى الاسلامية المعادية لأمريكا في لبنان. وتدمير مراكزها واغتيال قياداتها. ومن المعروف أن الشيخ محمد حسين فضل الله يعتبر هدفاً رئيسياً للمجموعات الارهابية التابعة للمخابرات المركزية الأمريكية في لبنان.

* كشفت مصادر مصرية وأمريكية عن عجز الحكومة المصرية عن الوفاء بالتزاماتها المالية تجاه دائنيها خصوصاً الديون العسكرية الأمريكية والتى يبلغ قسطها المستحق حوالى ٢٨٥ مليون دولاراً سنوياً، الأمر الذى جعل إدارة واشنطن تشكك في إمكانية تقديم المزيد من القروض لمصر. كما أنه من المحتمل أن يتم تطبيق قانون «بروك» الأمريكى والذي يقضى بوقف المساعدات الأمريكية عن الدول التي تعجز عن سداد متأخراتها ضمن المهلة المحددة. وقد أيد هذه الأخبار ما صرح به الرئيس المصرى لاحقاً عن معاناة بلاده من أزمة إقتصادية صعبة مشيراً الى ديون مصر العسكرية التى لم يكشف حجمها، فيما يقدر الخبراء ديون مصر الغير عسكرية بحوالى ١٧ مليار دولاراً.

* أصدر المكتب الاعلامي للاتجاه الاسلامي في السودان بياناً يكذب فيه التحريف الذي أوردته مجلة الوطن العربي ونقلته عنها وكالة الصحافة الفرنسية وبعض الوكالات الاخرى حول ما أدلى به الدكتور حسن الترابي من حديث للمجلة في حوار له معها عن العلاقة بين السنة والشيعة والذي حاولت المجلة أن تُجبره لصالح العراق ولتركية الفتنة بين السنة والشيعة وأهملت فيه ما أورده الدكتور الترابي عن تأييد الحركة الاسلامية المبكر في السودان للثورة الايرانية والذي لا يزال مستمراً وأدان فيه التعصب المذهبي من غلاة الشيعة وغلاة السنة.

* كنتيجة حتمية لتصاعد المقاومة الاسلامية اللبنانية والفلسطينية ضد جيش الاحتلال الصهيوني إرتفعت معدلات الهجرة اليهودية العكسية من فلسطين المحتلة الى خارجها، خصوصاً في أوساط جنود وضباط العدو، الأمر الذى حدا بمسئول الهجرة العكسية في الكنيسة وصفها بأنها تشكل «خطراً قاتلاً»، على إسرائيل.

* في عيد ميلاده الثامن والأربعين، فرض صدام حسين - رئيس النظام العراقي - على كل منزل أن يشعل ٤٨ شمعة وقد شمل ذلك كل العراق من كركوك الى البصرة، وقد هددت سلطات الأمن بنسف أي منزل إذا لم يقيم أهله باشعال هذه الشموع إحتفالاً بذكرى ميلاد صدام.

القسام نهوض مستمر

كانت السيارة قد تجاوزت مدينة جنين...مرت الدقائق..رفع صديقي يده باتجاه محدد وقال: هذه قرية يعبد..الأحراش هناك خلف القرية..إنها غابة ضخمة، أحسست بقشعريرة تهزني..نشوة تملكني..حاولت أن أغالب دمعى دون جدوى إذن هنا كان محط رحاله ومهراق دمه..مولانا الشيخ عز الدين القسام..القادم من «جبله» حتى دميت قدماه الى «يعبد»، مابين جبله ويعبد كانت تحولات التاريخ تدور تلقى بنا الى مزيد من الغربة والمعاناة والألم.

مابين جبله ويعبد كان القسام يحمل في قلبه آلامه ويمضي..يتوقف في الطرقات..في الحوانيت..في البيوت..على أبواب المدارس..في ساحات المساجد..فوق المنابر يتوكأ على بندقيته..كان «الشامي» القادم من جبله يرسم لفلسطين خارطة جديدة ضد التحولات وضد المرحلة..

ضد التجزئة وهو يتواصل ويتكامل من جبله الى يعبد
ضد الغرب..يعلو صوته..يغسل أرواح الناس المسلوبة
ضد الغرب..يرفع بندقيته الى صدور عساكرهم

القسام يوم متجاوز وسط أيام عجاف لحظة مشرقة كالبرق..ومضة خاطفة ولكنها خصبة وولود..مسكونة بكل الرموز القادرة على بعث الثورة وتحقيق ديمومتها.
القسام كلمة السر..التي نبقى نفك رموزها..نكرر المحاولة الصعبة رغم المشقة فالقسام ذهب في خوابى الماء..امتزج بكل طمي فلسطين وأنا لنا أن نللمه.
مولانا الشيخ..في زمن الردة..نناديك باسمك فانفض وامسح عن قلب الأمة درن الأيام المتسخة.



الطليعة الإسلامية

ساحة كل المسلمين

* إسلامية شهرية تصدر عن المركز الإسلامي للدراسات والنشر - لندن.
المقر الرئيسي : لندن - المملكة المتحدة

الاشتراك السنوي : ١٥ دولاراً أمريكياً في الولايات المتحدة الأمريكية
٢٥ دولاراً أمريكياً في الدول الإسلامية وأوروبا

المراسلات والاشتراكات على العنوان التالي :

P.O. BOX 33807
RALEIGH, N.C. 27606, U.S.A.

أو

B M BOX 27
LONDON
WC 1N 3XX



الطبعة الإسلامية